نهُايَتُالنِجَقيُونَ

فيما جرى في أمر فدك للصديقة والصديق بالنص والتوثيق

تقديم وجمع وتحقيق آية الله السيد محمد مهدي السيد حسن الموسوي الخرسان



فيما جرى في أمر فدك للصديقة والصديق بالنصّ والتوثيق



تقديم وجمع وتحقيق آية الله السيد محمد مهدي السيد حسن الموسوي الخرسان

المقدمة

بِسْمِ اللهِّ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ نَسْتَعِينْ

(أبتدئ بالحمد لمن هو أولى بالحمد والمجد والطول، الحمد لله على ما أنعم، وله الشكر على ما ألهم، والثناء بها قدّم، من عموم نعم ابتداها، وسبوغ ألاء أسداها، وتمام منن والاها، جمّ عن الإحصاء عددّها، ونأى عن الجزاء أمدّها، وتفاوت عن الإدراك أبدّها. وندبهم لاستزادتها بالشكر لاتصالها، واستحمد إلى الخلائق بإجزالها، وثنّى بالندب لأمثالها...). بهذا ابتدأت سيدة النساء فاطمة الزهراء لجنا، خطبتها (الكبرى) الشهيرة في مسجد أبيها واللها وبنيها، لأنّي أردت الوصول إلى ساحة قدسها، والدنو من رحمة بركتها، في عملي هذا وهو توثيق أسانيد خطبتها المختها، فعسى أن أحظى بنظرة عطف من لطفها، فتشملني بشفاعتها (بَوْمَ لا يَنْفَعُ مَالٌ وَلا بَنُونَ * إِلاَّ مَنْ أَتَى الله بِقَلْبِ سَلِيم).

⁽١) الشعراء: ٨٨ ـــ ٨٩ .

فإنّ لها عند الله مقاماً عظيماً، وجاهاً كريهاً، فيصلّى الله عليها وعلى أبيها وبعلها وبنيها وسلّم تسليهاً.

(يا فاطمة الزهراء يا بنت محمّد يا قرّة عين الرسول، يا سيدتنا ومولاتنـا إنّا توجّهنا واستشفعنا وتوسلنا بكِ إلى الله وقدّمناكِ بين يدي حاجاتنا، يا وجيهة عند الله إشفعي لنا عند الله).

ياسيدتي إن خطبتكِ في شأن فدك التي ألقيتها في مسجد أبيك الرسول والمسيدة وأقمت بها الحجة، وأنرتِ المحجة، فانقطع الخصوم عن الإدلاء بها عندهم ممّا يردون به القوارع التي صدعتهم بها، فكان الكذب والإفتراء، وكان التعريض والإزدراء، ومرّت السنون، وذهب كلّ فريق ممّن أحبّ أو سخط بها يؤمنون فيها يعملون.

ونبتت نابتة لم تستمرئ طعم الإيهان على حقيقته، فلم يكن إيهانهم إلا لعقا على ألسنتهم، لم يجاوز تراقيهم، فأنكروا الخطبة وأسبابها، وأحاطوها بشُبه كنسج العنكبوت، فاستهووا بعض المغفّلين، وهؤلاء قد يُعذرون لأنّهم لم يروا إلا ما حولهم، ولم يسمعوا إلا ما يتلوه عليهم وعّاظ السلاطين من خلال خطب الجمعات والأعياد، فلم يستطيعوا فكّ الرهان عن رقابهم، ولا رفع الغشاوة عن أعينهم، فأنّى لهم المعاينة؟ وأنّى لهم الموازنة؟ وهم في ظلام من التضليل مطبق، وفي متاهة وعلى شفا جرف هار، ولمّا كان الدين هو النصيحة لعامة المسلمين، أوجب عليّ الحقي إجابة طلب المؤمنين، فأدليتُ بدلوي مع الواردين، عسى أن أوضح

لمن غفل أو تغافل وثاقة الخطبة من مصادر العامّة والخاصّة، وأسأل الله تعالى أن يتقبل منّي عملي خالصاً لوجهه الكريم، وعسى أن يهتدي به مضلّل غافل، أو جاهل متغافل، فيتبع سبيل من أناب، فأثاب عليه أحسن الثواب، إنّ ربّي رحيم ودود.

الباعث على هذا

ولقد حداني إلى هذا العمل كثرة ما أشيع وأذيع في وسائل الإعلام الكاذب في هذه الأيّام من أن الزهراء ﴿ لَلْهُ كَالمُ تَمْتُ وهي غضبي على الشبخين، بل إنّها كانت غضبي أوّ لاً ولكنها رضيت عنهما حين أتياها عائدَين، وبالتالي فإنَّها لمَّا ماتت صلَّى عليها أبو بكر، كما سيأتي ذكر هذا ضمن صور بعض النصوص الآتية - ومهذا ونحوه بدأ الوهم يتحول إلى الشك والشك يتسرب في نفوس البعض، ثمّ يتحول في طريقه إلى الظن، وربّما ينقلب إلى يقين بعد حين، والبلية والطامة هي أن نقرأ ذلك في منشورات هنا وهناك، وما أدرى لماذا هذا في هذا الوقت، ثمّ ماذا من بعد الاستنكاريأتي غير الإنكار؟ وما أدرى كيف لنا توجيه ما وردعن أئمّتنا المُثلُ بدءاً من أمير المؤمنين علل فيها قاله في تأبينها عند دفنها؟ وسيأتي ذكره في بعض النصوص الآتية، ثمّ ما ورد من ألفاظ زيارتها لِلمَكَّا وهو عن أبنائها، وما ورد في ذكر مقامها يوم القيامة وشكايتها، وهذا ما روته مصادرنا عن أئمّتنا، ومنه ما رواه ابن عباس عُشْر وهو بحكم المرفوع

كما يراه غيرنا، ولقد سبق الناصر الأطروش (٣٠٢ -- ٣٠٤) والقاضي محمّد بن أحمد بن الجنيد أبو عليّ الإسكافي وهو من قدماء أصحابنا إلى تأليف كتاب باسم (الظلامة الفاطمية) (١٠ وقد نقل عن كتاب هذا الشيخ تقي الدين عبد الله الحلي في كتابه (السناده إلى أبي ذر الغفاري، وفي أصل سُليم بن قيس وغيره، ما ينفي الشك واللبس، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

السبيل الأقوم

وبعد فهذه السطور نقرأ فيها تحقيقاً حول خطبة فدك، الّتي احتجّت بها سيدة النساء على ابي بكر والمهاجرين والأنصار، نصاً وتوثيقاً، لأن كثيراً من المعاندين يأبون التصديق بها، حيث أتت على بنيانهم من القواعد، فجعلته هشيهاً رميهاً تذروه الرياح.

ولمّا كان التاريخ الإسلامي قد تعرّض لذكر الأحداث الجسام، الّتي تزلزلت فيها الأقدام، فكان الإنقسام، واشتد التجاذب بين القطبين السنّي والشيعي - في كتب الكلام، حيث نجد التفريط والإفراط في الخصام، ممّا يزداد معه المرء حيرة، أيّ الفريقين أهدى وأقوم سبيلا، ومن لم يمتلك نحواً من الخُبرة، يكاد يقع في هوّة الحيرة، بعيدة القعر كذي طوى، وهو لا يملك حبل نجاة من الرشا، إلا قصيراً لا يبلغ المدى،

⁽١) كما في رجال النجاشي: ٣٨٨، وفي الذريعة ١٥: ٢٠٢.

⁽٢) الدر الثمين في أسرار الأنزع البطين: ٩٥.

فيكاد يهوي في الحفرة، مع كثرة الثغاء والرغاء، وتزاحم الرُعاع والرعاء، الذين ما تزال أقلامهم تزيد العجيج والضجيج ، فكثر الشك، وحصل الريب، وربّها تنسف الحقيقة بجرّة من قلم، لدعوة حاكم ظلوم، أو تزلّفاً لذي سلطان غشوم، إمّا طمعاً في مغنم، أو دفعاً لمغرم.

وفي هذه الحال لابدّ لمن يبتغي الوقوف على الحقيقة، أن يتريّث صـابراً، حتى يصدر الرعاء، ليرى كم ترك كلّ من القطبين المتجاذبين في التاريخ من أثر فيه خلل، وبصمات لطمس حادث جلل، ويرى كيف تـصدّعت وحدة المسلمين من بعد النبي النبيُّ خاتم النبيّين، حيث حكم على آله مَن كان يرى أن لهم الحقّ في الحكم عليه باعترافه (١٠) لكنها الأهواء وخطل الآراء، وهم فيها يرون ويروون، أشعلوا فتيل الفتنة، فكانت الهنات الَّتي صدّعت القناة من بعض الذوات، ثمّ كان لكلّ طائفة وفريق، دعوة وحجة، محقة كانت أو غير محقة، فكادت تنضيع معالم الإهتداء، الَّتي تركهم رسول الله الله الله عليها فقال: (تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها)" وكانت نتيجة تـزاحم الرجـال عـلى نهـب تـراث أهـل بيتـه، وتعدى بهم الإعتداء بعد سلبهم سلطانه، أن هدّدوا بإحراق أهل بيته، (١) قال عمر لابن عباس في محاورة جرت بينهما وقد أُعطي – يعني عليّاً – ما لم يعطه أحد من آل النبيّ الثيّة،

⁾ قال عمر لا بن عباس في محاورة جرت بينها وقد اعطي - يعني عليا - ما لم يعطه احد من ال النبي يُطلِقه، ولولا ثلاث هنّ فيه ما كان لهذا الأمر من أحد سواه (موسوعة ابن عباس ج ٢ من الحلقة الأولى).

⁽٢) في المجازات النبوية للشريف الرضي: ٤٤٣ تحقيق طه محمد الزيني برقم ٣٥٩: ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام: (قد تركتهم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعد ي إلا هالك). ومثله في سنن ابن ماجة ١: ١٦ ومستدرك الحاكم للنيسابوري ١: ٩٦ والسنة لابن أبي عاصم: ١٩ ومعجم الطبراني الكبير ١٨: ٧٠٠ ط الموصل.

الإعتداء بعد سلبهم سلطانه، أن هددوا بإحراق أهل بيته، وحرمانهم ابنته وبضعته ميراثها من أبيها، تمادياً في الغي، واستضعافاً منهم لابن عمه. وجرت خطوب لا تزال لها ندوب تدمى منها القلوب، فوضعت أحاديث مكذوبة ، وكثرت القالة عليه كما أخبر المنت مكذوبة من قبل حيث قبال: (ألا فقد كثرت على القالة ألا ومن كذب على فليتبوأ مقعده من النار) (١٠٠٠).

ولَّا كان طالب الحقّ (سنَّياً كان أو شيعياً) ليس له اطَّلاع على ما جرى في تاريخ تلك الحقبة، أو كانت معرفته من خيلال الموروث (هذا ما وجدنا عليه آباءنا) لذلك رأيت لزاماً على أن أبحث له موضوع خطبة فدك من طريق السبيل الأقوم، وهو نبذ كلّ ما أنفر دبه كلّ من طر في النزاع، والأخذ بها اتفقا على روايتـه، لأنّ ذلـك يزيـدنا إيهانـاً وإطمئنانــاً ويقيناً، بأن الأمر كما رووه معـاً، لا كـما رواه كـلُّ عـلى انفـراد، فـاجتماع كلمتهم سُوى، على غير ميعاد مع خُلف هوى، يكون هو الطريقة المثلي في نشدان الحقيقة لان في السنّة كما هو في الشيعة أيضاً تطرف بين القطبين المتجاذبين فمن أقصى الشمال إلى أقصى اليمين وفي هؤلاء وأؤلئك صح ورود (هلك فيَّ اثنان محتُّ غال وعدوٌ قال) وهذا ما عاشته الأمة طوال القرون، يتناظرون غضابا، ويتنافرون أحزاباً، وكأنَّهم لا يخشون حساباً، ولا شك إنّه كان في أولئك وهؤلاء بين ذَيّن وذَيّن نمرقة وسطى تقول

⁽١) الكافي ١:٦٢ باب اختلاف الحديث.وبلفظ: (من كذب عليَّ متعمّداً فليتبؤا مقعده من النار) أخرجه في راموز الأحاديث ص ٤٤١ ط الأستانه، عن ثهانية وثلاثين راوياً عن سبعة وستين مصدراً.

باعتدال، فإليهم يرجع الغالي، وبهم يلحق التالي، وهو لاء يفيئون الى الحق، حين يقولون ما يعتقدون انه الحقّ. لا يبغون عنه بَدلاً. ومن أحسن ممّن دعا الى الحقّ قولاً وعملاً.

كما لا شك ان سلوك هكذا سبيل دون بقية الطرائق هو أقوم وأبعد عن خطر التهمة، وأقرب الى جمع الكلمة، ولم شَعَث الأمة بعد كشف غياهب الظلمة، دونها تجنّ أو تثريب، وهو طريق الى التقريب.

وإنّها فضّلت هذا السبيل لأنّى جربّته من قبل فيها كتبت أول سطر فيها بحثت ونشرت. فهو طريق سوي، وصراطه مستقيم، وحجته دامغة، وأعلامه قائمة، ليس فيه محاباة ولا مداجاة، فالإذعان للحقّ أولى من التعصب للباطل لك أو عليك، فإن الحقّ أحقّ أنْ يتّبع، وفي موضوع هذه الرسالة الّتي ليس لي فيها من جهد سوى جمع بعض النصوص الّتي لا يتطرق إليها الريب من الفريقين، حيث تتفق الرواية وتوثقها الدراية، قد أخذت على نفسي أن لا أحيد عن ذلك السبيل الأقوم ان شاء الله تعالى وأنا أتلو قوله تعالى: ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ النَّبَعَنِي

⁽۱) يوسف: ۱۰۸.

ما هو المنهج الذي لا عوج فيه ؟

التزاماً بها قدمت إيضاحاً عن سبيلي الّتي أدعوا إليها أبناء المسلمين جميعاً، فقد كان لزاماً أن أوضح منهجي في هذه الرسالة، وما هي الأبحاث الّتي سأذكرها. وقد رأيت اختصاراً مفيداً أن يكون المنهج في هذه الرسالة مشتملاً على مقدّمة استعرض فيها المعاني اللغوية لمفردات العنوان، لئلا يبقى حوار الخرسان مع الإنسان كحوار الطرشان.

ثمّ أربعة أبواب يشتمل كلّ باب على موضوع يخصه وهي كما يلي:

الباب الأوّل: وفيه ما يلزمنا الوقوف عليه من جنايات في التاريخ وما يجب إنقاذه.

الباب الثاني: في الصديقية ومَن هو أحقّ بها؟ وفيه أربعة مباحث:

المبحث الأوّل: في صدّيقية فاطمة الزهراء المنكا بعد تمهيد في معناها.

المبحث الثاني: في صدّيقية السيدة عائشة كليك.

المبحث الثالث: في صدّيقية أبي بكر والله

المبحث الرابع: في صدّيقية الإمام أمير المؤمنين الله.

الباب الثالث: في مصادر خطب الزهراء المكاوذلك في ثلاثة مباحث بعد التمهيد:

المبحث الأوّل: مصادر النص عند الشيعة.

المبحث الثانى: مصادر النص عند السنة.

المبحث الثالث: صور النصوص المختارة.

الباب الرابع: في توثيق النصوص، ويشمل المباحث التالية:

المبحث الأوّل: تعدد الأسانيد.

المبحث الثاني: روعة الأسلوب.

المبحث الثالث: قوّة الحجة القارعة.

الخاتمة: في أدب الحجاج مع أهل الإعوجاج وترك اللجاج.

وقد احتطت - والاحتياط حسن في مثل هذا المقام - إذ نقلت النصوص من مصادرها المطبوعة مصورة حتى تصوير غلاف الكتاب المطبوع، لئلا يقول طاعن في قلبه مرض، ليغطى الجوهر بالعرض، إنّي راجعت الكتاب (المصدر) فلم أجدما تزعمون، وفي تعدد الطبعات الحديثة، نجد بعض التزويرات الخبيثة، وقد ازداد الأمر تفاقماً في شيوع التزوير، حتى في بعض مؤسسات الإصدار للأقراص الكمبيوترية.

وللتدليل على ذلك فليلاحظ الإصدار الأوّل (للمكتبة الألفية) حيث يوجد حديث الثقلين بنصه وفصّه كها هو في مصادره المطبوعة المنقول عنها، ولكن في الإصدارات المتأخرة بعنوان (المكتبة الألفية) فراجع الحديث المشار إليه، تجد اللعب عمّا يثير العجب، في تحريف للفظ (الثقلين) وجملة (لن تضلوا) أمّا بحذفها كلها وأمّا جعلها في سياقة جملة ليس لها اتساق معها، عمّا يفقد الحديث حجته وجِدَته، وإلى الله المستكى.

أمّا شواهد التحريف في طبعات الكتاب الواحد، فقد أشرت في كتابي (المحسن السبط مولود أم سقط) إلى ما جرى في كتاب (مروج الـذهب) للمسعودي في اعتذار عروة بن الزبير عن عزم أخيه عبد الله على تحريق بني هاشم حين حبسهم مرة في قبة الشراب بزمزم، ومرة حبسهم في شعب أبي طالب، وهددهم بالإحراق ، ان لم يبايعوه وقد نجوا من شره حين أتاهم أبو عبد الله الجدلي ومن معه منجداً من قبل المختار، فاستنقذوهم وأزالوا الحطب عن الباب وأخرجـوهم سالمين، وخـاض الناس في ذلك ناقدين وناقمين، فكان عروة يحتج بما صنعه عمر مع الإمام أمير المؤمنين عليلا ومن كان معه في بيته وفاطمة للملكا وبنيها في البيت، وعمر يهددهم باحراق البيت عليهم إن لم يخرجوا ويبايعوا أبا بكر، كيف جرى التلاعب في طبعات الكتاب كما ذكرت في الملحق الأوّل في آخر الكتاب الآنف الذكر حول كتاب (المعارف) لابن قتيبة، ممّا هو شاهد في المقام على ما يرام. ولو أردت استيفاء البحث في جرائم الأقلام، والتزييف في الأقراص الكمبيوترية، بل وحتى في تصوير بعض الأفـلام، لطال المقام.

ولا أظن أنَّ القراء لم يروا ولم يسمعوا ما جرى في حوارات القناة التي تسمى (المستقلة) والتي كان الأولى بها أن تسمى (المستغِلَة) - بالغين المعجمة سواء كانت بالفتح أو بالكسر - فهي فيها أثارته من خصام ، على غير هدى من أساليب الجدل في علم الكلام، حتى تجاوز الحال في النقض

والإبرام، إلى اختلاط الحابل بالنابل، ومباراة الشاهق بالصاهل. فكانت المصادر الّتي يعرضها المحاور المناور، فيها تحريف عند العرض، أو تلبيس وتدليس. فإنّا لله وإنّا إليه راجعون.

تمهيد

في المعاني اللغوية لمفردات العنوان

صحيح أنّ خير الكلام ما قلّ ودلّ، وهذا من أساليب حسن البيان في علوم البلاغة . وصحيح أنّ العصر الحاضر تخطى الحواجز بالتقنيات فاختصر حتى أنهاط كيفية الحياة والتعايش معها. وصحيح انّ الناس لايستسيغون الإسراف والفضول سواء كان في الكلام أو في الكتاب.

كلّ هذا لا أمنعه ولا أدفعه، ولكن مَن كان هادفاً إلى إيضاح معنى لا تستوفيه لفظة واحدة، ولا يتم إلا بجملة واحدة أو أكثر، فلا لوم عليه بعد أن يجد له في الكتاب المجيد في جواب موسى على ما فيه من التسديد، قال تعالى: (وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى * قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتُوكًا عَلَيْها وَأَهُشُ بِمَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيها مَآرِبُ أُخْرَى (نفي الآية المباركة (دليل على جواب السؤال بأكثر ممّا سئل لأنّه قال: (وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى فكر معاني أربعة: وهي اضافة العصا إليه، وكان حقّه أن يقول عصا، والتوكؤ، والهش، والمآرب المطلقة، فذكر موسى على منافع عصاه عظمها، وجهورها، وأجمل سائر ذلك) (ن).

⁽۱) طه: ۱۷ ـ ۱۸ .

⁽٢) تفسير القرطبي ١١: ١٨٦ ط دار إحياء التراث العربي ببروت.

ولمّا كنت بصدد استيفاء ما في هذه الرسالة بجميع معانيها ومطاويها، وقل بجميع حذافيرها من خلال مفردات العنوان، ولا أظن قارئاً يجهل أن يكون معنى العنوان يحكي المعنون، فلا لوم عليَّ لـو سميّت الرسالة باسم: (نهاية التحقيق، فيها جرى في أمر فدك للصدّيقة والصدّيق، بالنص والتوثيق) والآن إلى بيان ما أجملت في العنوان من معاني الأسهاء في اللغة:

١ - (نهاية) هي الغاية وآخر الشوط والمنتهى.

٢ - (التحقيق) هو تفعيل طلب الحق، يقال حقق الشئ تحقيقاً أوجبه وأكده وأثبته.

٤ - (الصدّيقة) مؤنث.

٥ - (الصدّيق) وهو الدائم التصديق (قال الراغب: فالصدّيق من كثر منه الصدق، وقيل: بل لمن لا يتأتى منه الصدق، وقيل: بل لمن لا يتأتى منه الكذب لتعوده الصدق، وقيل: لمن صدّق بقوله واعتقاده، وحقق صدقه بفعله. قال تعالى: ﴿وَاذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقاً نَبِيّاً﴾ "

⁽١) المفردات في غريب القرآن: ٢٧٨ ط الميمنية بمصر سنة ١٣٢٤ هـ.

⁽۲) مريم: ٤١.

وقال: ﴿وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ﴾ ﴿ وقال: ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ﴾ ﴿ فالصدِّيقون هم قوم دون الأنبياء في الفضيلة على ما بيّنت في الذريعة إلى مكارم الشريعة) وحسبنا بهذا تعريفاً ولننظرماذا عند المفسرين في ذلك:

وقال آخرون: بل هو فعيل من الصدقة، وقد روي عن رسول الله وقل بنحو تأويل من قال ذلك، وهو ما حدّثنا به سفيان بن وكيع... عن ضباعة بنت الزبير وكانت تحت المقداد عن المقداد قال قلت للنبي والتي المنتقلة شئ سمعته منك شككت فيه، قال: إذا شك أحدكم في الأمر فليسألني

⁽١) المائدة: ٧٥.

⁽٢) النساء: ٦٩.

⁽٣) تفسير الطبرى ٥: ١٦٢ ط دار الفكر بيروت.

⁽٤) النساء: ٦٩ _ ٧٠.

عنه، قال: قلت قولك في أزواجك إنّي لأرجو لهنّ من بعدي الـصدّيقين، قال: من تعنون بالصدّيقين؟ قلت: أولادنا الّذين يهلكون صغاراً.

قال: لا ، ولكن الصدّيقين هم المصدّقون.

قال الطبري: وهذا خبر لو كان إسناده صحيحاً لم نستجز أن نعدوه إلى غيره؟ ولو كان في إسناده بعض ما فيه، فإذا كان ذلك كذلك، فالذي هو أولى بالصدّيق أن يكون معناه المصدّق قوله بفعله، إذ كان الفعيل في كلام العرب إنّها يأتي إذا كان مأخوذاً من الفعل بمعنى المبالغة، إمّا في المدح وإمّا في الذم، ومنه قوله جل ثناؤه في صفة مريم: ﴿وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ﴾ وإذا كان معنى ذلك ما وصفنا كان داخلاً من كان موصوفاً بها قلنا في صفة المتصدقين والمصدّقين.

وقال أيضاً في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأُمُّهُ صِدَّيقَةٌ ﴾ يقول تعالى ذكره وأمّ السيح صدّيقة، والصدّيقة الفعيلة من الصدق، وكذلك قولهم فلان صدّيق فعيل من الصدق، ومنه قوله تعالى ذكره: ﴿وَالصّدّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ ﴾ وقد قيل: إنّ أبا بكر الصديق في إنّها قيل له الصدّيق لصدقه، وقد قيل: إنّها سمي صدّيقاً لتصديقه النبي الميني في مسيره في ليلة واحدة إلى بيت المقدس من مكة وعوده إليها.

⁽١) المائدة: ٥٧.

⁽٢) تفسير الطبرى ٦: ٣٦٥ ط دار الفكر بيروت.

⁽٣) النساء: ٦٩.

ولا غرابة في الخبر بعد أن نقرأ في البخاري في كتاب الأدب، ومسلم في كتاب البرّ ومسند أحمد وموارد أخر قوله وللم البرّ ومسند أحمد وموارد أخر قوله وللم البرّ ومسند أحمد عند الله عزّ وجلّ صدّيقاً، الرجل ليصدق حتى يكون صدّيقاً.

 ⁽١) كتاب جعفر بن محمّد بن شريح الحضرمي ــ وهو من الأصول الستة عشر الّتي وصلت إلينا نسختها
 راجع ص ٢١٧ تحـ المحمودي.

 ⁽۲) مسند أحمد ١: ٣٩٣ ط مصر الأولى و ٥: ٢٣١ و ٢٧٥ و ٣٤٣ تحـ شاكر ـــ والحديث في الترمذي والجامع الصغير وغيرهما.

وبعدما نقرأ قوله المالية: (من قرأ ألف آية... كتب يوم القيامة مع النبيين والصدّيقين) (١٠).

وبعدما قال عن ابنه إبراهيم على : (ولو عاش لكان صديقاً نبياً) ". وقوله: (إنّ له في الجنّة من يتم رضاعه وهو صدّيق)". والشواهد كثيرة على معنى الصدّيقية الّذي هو منبشق من الصدق وأجلى مظاهره التصديق. قال يحيى بن الحسن ابن البطريق: إعلم ان الصدق خلاف الكذب، والصدّيق الملازم للصدق الدائم في صدقه، والصدّيق: من صدّق عملُه قوله، ذكر ذلك أحمد بن فارس اللغوي"، وذكره أبو نصر إساعيل بن حمّاد الجوهري"، وإذا كان هذا هو معنى الصديق فالصدّيق أيضاً ينقسم ثلاثة أقسام: ١ - صدّيق يكون نبيّاً ٢ - صدّيق يكون إماماً ٣ - وصدّيق يكون عبداً صاحاً لا نبيّ ولا إمام.

فأمّا ما يدلّ على أوّل الأقسام فقوله سبحانه وتعالى: ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَـابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقاً نَبِيّاً ﴾ وكل نبيّ صدّيق، وليس كلّ صدّيق نبيّاً، وقوله تعالى: ﴿يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ ﴾ ٠٠٠.

⁽١) مسند أحمد ٣: ١٣٨.

⁽٢) سنن ابن ماجة في الجنائز ومسند أحمد ٣: ١٣٨.

⁽٣) مسند أحمد ٤: ٢٨٣.

⁽٤) المجمل في اللغة .

⁽٥) في كتاب الصحاح/ ١٥٠٦: والصدّيق مثال الفيبيّق، الدائم التصديق ويكون الذي يُصدّق قوله بالعمل.

⁽٦) مريم:٥٦.

وأمّا ما يدلّ على كون الصدّيق إماماً فقوله تعالى: ﴿ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ وَحَسُنَ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النّبِيِّنَ وَالصّدِيقِينَ وَالشّهَدَاءِ وَالصّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقاً ﴾ ". فذكر النبيين ثم ثنى بذكر الصدّيقين، لأنّه ليس بعد النبيين في الذكر أخص من الأئمة ويدلّ عليه أيضاً الأخبار الواردة بأنّ الصدّيقين ثلاثة: حبيب وحزقيل وعلي، وهو أفضلهم، فلمّا ذكر علياً عليه مع هذين المذكورين دخل معها في لفظة الصدّيقين، وهما ليسا بنبيّن ولا إمامين، فأراد إفراده عليه عنها بها لا يكون لهما وهي الإمامة، فقال المستقون ثلاثة) فقد استووا في اللفظ، فأراد الإخبار عن اختلافهم في المعنى وهو أفضلهم، تنبيهاً على المعنى وهو أفضلهم، تنبيهاً على كونه علي صدّيقاً إماماً".

٦ - (النص) يقال: نصّ الشئ ينصّه نصّاً رفعه وأظهره.

٧ - (التوثيق) من قولهم: وثق الأمر توثيقاً أحكمه.

⁽۱) يوسف:٤٦ .

⁽٢) النساء: ٦٩.

 ⁽٣) عمدة عيون صحاح الأخبار للحافظ ابن البطريق/ ٢٧٩ تحد الشيخ مالك المحمودي والشيخ إبراهيم
 البهادري.

الباب الاول
وفيه نقاط

النقطة الأولى

قد حفلت مصادر الحديث في تراث الفريقين من الشيعة والسنّة، بأحاديث حول لقب الصدّيقة والصدّيق، والإختلاف في تعيين المرموز إليهم والمراد بهم، ومن هم أصحاب ذلك اللقب؟ والسؤال الّـذي يفرض نفسه، مَن هو المقصود باللقب؟ هل هو واحد أم متعدد؟ وهل ثمة تعتيم وتضبيب حول أصحابه؟ فثارت لذلك الشكوك من أجل ما نحا به كلِّ فريق وجهةً هـو مولَّيهـا، فقالـت الـشيعة: إنَّ الـصدّيقة هـي. فاطمة الزهراء للبنك وإنّ الصدّيق هو الإمام أمير المؤمنين علالله، وقالت السنّة: إنّ الصدّيقة هي عائشة بنت أن بكر وأبوها هو الصدّيق والله . ولدى إلقاء نظرة تحقيق على أحاديث الصدّيقة والصدّيق لـ دى الفريقين نجد التراث السنّى في هذا الجانب واهى العماد لعيوب في الإسناد، كما يقوله علماء التراث في الجرح والتعديل وسياتي بيان ذلك. وإذا أمعنّا النظر في الأحداث الّتي مرّت في الصدر الأوّل من تاريخ المسلمين نجـد هناك عملية تزوير منظّمة طالت الخلفاء وأتباعهم، ونالت أهل البيت وأشياعهم، وكان معاوية هو الّذي أسّس مدرستها وتخرّج منها وعنها نهاذج موبوءة ديناً، وأولئك هم الّذين أعانوه على تثبيت سلطانه بـالقهر والغلبة لمن أبي، وبالعطاء والحباء لمن بايع وشايع، فـإلى قـراءة شـئ عـن مدرسة الكذب.

النقطة الثانية: مدرسة الكذب والأحاديث الموضوعة

لقد روى ابن أبي الحديد المعتزلي عن كتاب (الأحداث) للمدائني فقال: وروى أبو الحسن عليّ بن محمّد بن أبي سيف المدايني في كتاب (الأحداث) قال: (كتب معاوية نسخة واحدة إلى عمّاله بعد عام الجهاعة) وقبل الاستمرار مع المدايني في روايته، نود أن نلفت نظر القارئ إلى انّ عمّال معاوية الذين كتب لهم جميعاً هم من نهاذج عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة وزياد بن سمية وسمرة بن جندب وأضرابهم لعنهم الله ، ممّن استبدلوا الدين بالدنيا، وأراقوا دماء المسلمين بالعرض الأدنى، فقتلوا على الظنة والتهمة، وأعلنوا سبّ الإمام أمير المؤمنين

⁽١) في شرح النهج ١١: ٤٤ ــ ٤٦ ط تح أبو الفضل.

 ⁽٢) قال الجاحظ في الرسالة الحادية عشرة من رسائله جمع ونشر حسن السندوبي ط الأولى بمصر سنة ١٣٥٦
 المطبعة الرحمانية:

^{(...} كان من اعتزال الحسن على الجرب، وتخلية الأمور عند انتشار أصحابه، وما رأى من الخلل في عسكره، وما عرف من اختلافهم على أبيه، وكثرة تلونهم عليه، فعندها استبدّ معاوية على الملك، واستبدّ على بقية الشورى، وعلى جماعة المسلمين، من الأنصار والمهاجرين في العام الذي سقوه (عام الجياعة) وما كان عام جماعة بل كان عام فرقة وقهر وجبرية وغلبة، والعام الذي تحولت فيه الإمامة ملكاً كسروياً والحلافة منصباً قيصرياً، ولم يعد ذلك أجمع الضلال والفسق، ثمّ ما زالت معاصيه من جنس ما حكينا وعلى منازل ما رتبنا، حتى ردّ قضية رسول الله الله المحتفظ وعلى منازل ما رتبنا، ويم بعداً ظاهراً في ولد الفراش وما يجب للعاهر، مع اجماع الأمة على ان سمية لم تكن لأبي سفيان فراشا، وإنّها كان بها عاهراً، فخرج بذلك من حكم الفجار إلى حكم الكفّار ... فهذه أول كفرة كانت من الأمة، وعلى ان كثيراً من أهل ذلك العصر قد كفروا بترك إكافاره.

(من سبّ عليّاً فقد سبّني، ومن سبّني فقد سبّ الله، ومن سبّ الله أدخله الله نار جهنم وله عذاب عظيم) ١٠٠ فأُولئك اللعناء هم الّذين كتب إليهم اللعين معاوية وإلى بقية عمّاله نسخة واحدة كما روى المدائني، فإلى قراءة ما رواه ابن أبي الحديد عن المدائني قال: وروى أبو الحسن علىّ بن محمّد بن أبي سيف المدايني في كتاب (الأحداث) قال: كتب معاوية نسخة واحدةً إلى عمّاله بعد عام الجماعة: أن برئت الذمّة ممّن روى شيئاً من فضل أبي تراب وأهل بيته، فقامت الخطباء في كلّ كورة، وعلى كلّ منبر، يلعنون عليًّا ويبرءون منه ويقعون فيه وفي أهل بيته، وكان أشدَّ الناس بلاءً حينئذٍ أهل الكوفة، لكثرة مَن بها من شيعة على عليه، فاستعمل عليهم زياد بن سمية، وضمّ إليه البصرة، فكان يتتبع الشيعة وهو بهم عارف، لأنّـه كـان منهم أيَّام عليَّ عَلِيًا فقتلهم تحت كلَّ حَجَر ومَدر، وأخافهم، وقطع الأيدي والأرجل، وسَمَل العيون، وصَلَبهم على جُيذوع النخل، وطردهم وشرّدهم عن العراق، فلم يبق بها معروف منهم. وكتب معاوية إلى عمّاله في جميع الآفاق: ألاّ يجيزوا لأحدٍ من شيعة على وأهل بيته شهادة. وكتب إليهم: أن انظروا مَن قبلكم من شيعة عثمان ومحبّيه وأهـل

⁽١) مجمع الزواند للهيثمي ٩: ١٣٠ وقال: رواه أحمد، ورجاله رجال الصحيح وغير أبي عبد الله الجدلي وهو ثقة. وللمزيد من الوقوف على المصادر راجع كتابنا على إمام البررة ١: ١٦٠ ـــ ١٦٤.

ولايته، والـذين يـروون فـضائله ومناقبـه، فـأدنُوا مجالـسهم وقرّبـوهم وأكرموهم، واكتبوا لي بكلّ ما يروي كلّ رجل منهم، واسمه واسم أبيـه وعشيرته.

ففعلوا ذلك، حتى أكثروا في فضائل عثمان ومناقبه، لما كان يبعثه إليهم معاوية من الصلات والكِساء والحباء والقطائع، ويفيضه في العرب منهم والموالي، فكثر ذلك في كلّ مصر، وتنافسوا في المنازل والدنيا، فليس يجئ أحد مردود من الناس عاملاً من عمّال معاوية، فيروي في عثمان فضيلة أو منقبة إلا كتب اسمه وقرّبه وشفّعه، فلبثوا بذلك حيناً.

ثمّ كتب إلى عبّاله إنّ الحديث في عثمان قد كَثُر وفَشَا في كلّ مصر وفي كلّ وجه وناحية، فإذا جاءكم كتابي هذا فادعوا الناس إلى الرواية في فضائل الصحابة والخلفاء الأولين، ولا تتركوا خبراً يرويه أحدٌ من المسلمين في أبي تراب إلا وتأتوني بمناقِضٍ له في الصحابة، فإنّ هذا أحبّ إليَّ وأقرُ لعيني، وأدحضُ لحجة أبي تراب وشيعته، وأشدُّ إليهم من مناقب عثمان وفضله. فقرئت كتبه على الناس، فرويت أخبار كثيرة في مناقب الصحابة مفتعلة لا حقيقة لها، وجدّ الناس في رواية ما يجري هذا المجرى، حتى أشاعوا بذكر ذلك على المنابر، وألقى إلى معلّمي الكتاتيب، فعلّموا صبيانهم وغلمانهم من ذلك الكثير الواسع حتى رووه وتعلّموه كما يتعلّمون القرآن، وحتى علّموه بناتِهم ونساءهم وخدمَهم وحشمَهم، فلبثوا بذلك ما شاء الله.

ثمّ كتب إلى عمّاله نسخة واحدة إلى جميع البلدان: أنظروا مَن قامت عليه البيّنة أنّه يحبّ عليّاً وأهل بيته، فامحوه من البديوان، وأسقطوا عطاءه ورزقه، وشفع ذلك بنسخة أُخرى: مَن اتّهمتموه بموالاة هـؤلاء القـوم، فنكّلوا به، واهدِمُوا داره. فلم يكن البلاء أشدّ ولا أكثر منه بالعراق، ولا سيما بالكو فة، حتى إنَّ الرجل من شيعة على على الله ليأتيه مَن يثق به، فيدخل بيته، فيلقى إليه سرّه، ويخاف من خادمه ومملوكه، ولا يحدّثه حتى يأخـذ عليه الأيمان الغليظة، ليكتُمنّ عليه، فظهر حديث كثير موضوع، وبهتان منتشر، ومضى على ذلك الفقهاء والقضاة والولاة، وكان أعظم الناس في ذلك بليّةً القيراء المراءون، والمستضعفون، الّـذين يظهرون الخشوع والنُّسُك فيفتعلون الأحاديث ليحظوا بـذلك عنـد ولاتهـم، ويقرّبوا مجالسهم، ويصيبوا به الأموال والبضياع والمنازل، حتى انتقلت تلك الأخبار والأحاديث إلى أيدي الديّانين الّـذين لا يستحلّون الكـذب والبهتان، فقبلوها ورووها، وهم يظنُّون أنَّها حقّ، ولو علموا أنَّها باطلة لما رووها، ولا تدينُوا بها.

فلم يزل الأمر كذلك حتى مات الحسن بن علي علي الله فازداد البلاء والفتنة، فلم يبق أحدٌ من هذا القبيل إلا وهو خائف على دمه، أو طريد في الأرض.

ثمّ تفاقم الأمر بعد قتل الحسين على ، وولَى عبد الملك بن مروان، فاشتدّ على الشيعة، وولَى عليهم الحجّاج بن يوسف، فتقرّب إليه أهل النسك

والصلاح والدين ببغض عليّ وموالاة أعدائه، وموالاة مَن يدّعي من الناس أنّهم أيضاً أعداؤه، فأكثروا في الرواية في فضلهم وسوابقهم ومناقبهم، وأكثروا من الغضّ من عليّ عليه وعيبه، والطعن فيه، والشنآن له حتى إنّ إنساناً وقف للحجّاج -- ويقال إنّه جد الأصمعي عبد الملك بن قريب -- فصاح به: أيُّها الأمير إنّ أهلي عقّوني فسمّوني عليّاً، وإنّي فقير بائس، وأنا إلى صلة الأمير محتاج. فتضاحك له الحجّاج، وقال: للطف ما توسّلت به قد ولّيتك موضع كذا.

وقد روى ابن عرفة المعروف بنفطويه وهو من أكابر المحدّثين وأعلامهم - في تاريخه ما يناسب هذا الخبر، وقال: إنّ أكثر الأحاديث الموضوعة في فضائل الصحابة افتُعلت في أيّام بني أمية، تقرُّباً إليهم بها يظنّون أنّهم يُرغمون به أنوف بني هاشم.

هذا ما رواه ابن أبي الحديد في شرح النهج نقلاً عن كتاب الأحداث للمدائني، وعقب عليه بها ذكره نفطويه في كتابه نحوه". وقد أثار العجب حين ذكر بعد هذا إفتراءاً عجيباً، وذلك حين طعن الشيعة في الصميم فبهتهم بأتهم أصل الأكاذيب في أحاديث الفضائل، وإن تعجب فعجب قوله في ما أورده في شرح النهج وإليك ذلك في النقطة.

⁽١) لقد ذكر أحمد أمين في فجر الإسلام كتاب معاوية إلى عبّاله في جميع الآفاق ألاّ يجيزوا لأحد من شيعة عليّ وأهل بيته شهادة كها مرّ أعلاه.

الثالثة: قال: فصل فيما وضع الشيعة والبكرية من الأحاديث

واعلم أنَّ أصل الأكاذيب في أحاديث الفضائل كان من جهـة الـشيعة، فإنّهم وضعوا في مبدأ الأمر أحاديث مختلقة في صاحبهم، حملهم على وضعها خصومهم مثل حديث (السطل) وحديث (الرّمانية) وحديث غزوة البئر الّتي كان فيها الشياطين، كما زعموا بـ (ذات العلم) وحديث غَسل سلمان الفارسي، وطيّ الأرض، وحديث الجمجمة ، ونحو ذلـك. فلما رأت البكرية ما صنعت الشيعة، وضعت لصاحبها أحاديث في مقابلة هذه الأحاديث، نحو (لو كنت متخذاً خليلاً)، فإنهم وضعوه في مقابلة حديث الإخاء، ونحو سدّ الأبواب فإنّه كان لعليّ علي الله فقلبته البكرية إلى أبي بكر، ونحو (ائتوني بدواة وبياض أكتب فيه لأبي بكر كتاباً لا يختلف عليه اثنان). ثمّ قال: (يـأبّي الله تعـالي والمسلمون إلاّ أبـا بكـر)، فـإنّهم وضعوه في مقابلة الحديث المروى عنه في مرضه: (ائتوني بـدواةٍ وبيـاض أكتب لكم ما لا تضلُّون بعده أبداً) ، فاختلفوا عنده. وقال قوم: منهم: لقد غلبه الوجع، حسبنا كتاب الله، ونحو حديث: (أنا راض عنك فهل أنت عنّى راض!)، ونحو ذلك. فلمّا رأت الشيعة ما قد وضعت البكريـة أوسعوا في وضع الأحاديث، فوضعوا حديث الطوق الحديد الّذي زعموا أنّه فتله في عُنق خالد، وحديث اللوح الّـذي زعمـوا أنّـه كـان في غدائر الحنفية أم محمّد، وحديث: (لا يفعلنّ خالد ما أمر بــه)، وحــديث الصحيفة الّتي علّقت عام الفتح بالكعبة، وحديث الـشيخ الّـذي صعد

المنبر يوم بويع أبو بكر، فسبق الناس إلى بيعته، وأحاديث مكذوبة كثيرة تقتضي نفاق قوم من أكابر الصحابة والتابعين الأولين وكفرهم، وعلى أدون الطبقات فيهم، فقابلتهم البكرية بمطاعن كثيرة في عليّ وفي ولديه، ونسبوه تارة إلى ضعف العقل، وتارة إلى ضعف السياسة، وتارة إلى حبّ الدنيا والحرص عليها. ولقد كان الفريقان في غنية عمّا اكتسباه واجترحاه، ولقد كان في فضائل علي على الثابتة الصحيحة، وفضائل أبي بكر المحققة المعلومة ما يغني عن تكلّف العصبية لها، فإنّ العصبية لها أخرجت الفريقين من ذكر الفضائل إلى ذكر الرذائل، ومن تعديد المحاسن إلى الفريقين من ذكر المقابح.

ونسأل الله تعالى أن يعصمنا من الميل إلى الهوى وحبّ العصبية وأن يجرينا على ما عودنا من حبّ الحقّ أين وجد وحيث كان، سخط بذلك من سخط، ورضى به من رضى بمنّه ولطفه (۱۰).

وبهذا الدعاء ختم ابن أبي الحديد كلامه وبلغ مرامه، ونحن أيضاً ندعو بدعائه، ولا نطيل الوقوف عند كلامه، وحسبنا أن أرينا القارئ تناقضه، فبينا هو قد ذكر أولاً عن المدائني أنّ معاوية هو الّذي حمل الناس على الكذب في الفضائل وكتب إلى عمّاله نسخة واحدة...، وذكر من قهره واستذلاله للشيعة وقتلهم تحت كلّ حجر ومدر، إذا به يرمي الشيعة بأمّم هم أصل الأكاذيب في أحاديث الفضائل! إنّه أمر عجيب ومريب!

⁽١) شرح النهج ١١: ٤٨ ـــ ٥٠.

ولمّا كان قد شرح كلاماً للإمام أمير المؤمنين علي وقد سأله سائل عن أحاديث البدع، وعمّا في أيدي الناس من اختلاف الخبر. ونحن نرضى بها قاله أمير المؤمنين علي فهو الحكم الفصل الّذي ينير لنا السبيل في تمييز الطيب من الخبيث، والخبر الصادق من الكاذب في الحديث، فإلى قراءة ذلك، ونستتبعه بقراءة ما شرح به ابن أبي الحديد، ليتضح لنا، كيف نتعامل مع مرويات الأحاديث النبوية، فضلاً عن مرويات التاريخ الّتي عراها من الدوافع السياسية ما عراها.

النقطة الرابعة: صفحات من شرح نهج البلاغة

الأصل: ومن كلام له على وقد سأله سائل عن أحاديث البدع، وعلى في أيدي النّاس حقّاً وبَاطِلاً، وَصِدْقاً وَكَذِباً، وَنَاسِخاً وَمَنْسُوخاً، وَعَامّاً وَحَاصّاً، وَمُحْكَماً وَمُتَشَابِهاً، وَحِفْظاً وَصِدْقاً وَكَذِباً، وَنَاسِخاً وَمَنْسُوخاً، وَعَامّاً وَحَاصّاً، وَمُحْكَماً وَمُتَشَابِهاً، وَحِفْظاً وَوَهُماً، وَقَدْ كُذِبَ عَلَى رَسُولِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلْهِ وِهِ، حَتَّى قَامَ خَطِيباً، فَقَالَ: ((مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّداً فَلْيَبَوَأُ مَفْعَدَهُ مِنَ النّارِ)). وَإِثّما أَتَاكَ بِالحُدِيثِ أَوْبَعَهُ رِجَال لَمْسَ لَمُ خَامِسٌ: رَجُلٌ مُنَافِقٌ مُظْهِرٌ لِلا يمانِ، مُتَصَمّعٌ بِالأَسْلامِ، لاَيَتَأَثْمُ وَلاَ يَتَحَرّجُ، لَمُ عَلِمَ النّاسُ اللهِ عَلَى رَسُولِ اللهَ اللّهُ مَنْ فِقَى كَاذِبٌ مَ يَقْبُلُوا مِنْهُ، وَلَقِفَ وَمَنْ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَقَدْ أَخْبَرُكَ اللهُ عَنِ المُنافِقِينَ بِهَا أَخْبَرَكَ، وَوَصَفَهُمْ بِهَا وَصَفَهُمْ عِلْ وَصَفَهُمْ بِهِ لَكَ، ثُمَّ الْخَدُونَ بِقُولِهِ، وَقَدْ أَخْبَرُكَ اللهُ عَنِ المُنافِقِينَ بِهَا أَخْبَرَكَ، وَوَصَفَهُمْ بِهَا وَصَفَهُمْ بِهِ لَكَ، ثُمَّ الضَّالِقَةِ، وَالدَّعَاةِ إِلَى النَّارِ بِالزُورِ بِقُولَ اللهَ اللهُ اللهُ اللهُ الطَّلانَةِ عِلَى النَّارِ بِالزُورِ بِاللهُ واللهُ اللهُ الْفَالَةِ اللهُ اللهُهُمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ ا

وَالْبُهْنَانِ، فَوَلَّوهُمُ الأَعْمَالَ، وَجَعَلُوهُمْ عَلَى رِقَابِ النَّاسِ، وَأَكَلُوا بِهِمُ الـدُّنْيَا، وَإِنَّـمَا النَّاسُ مَعَ الْمُلُوكِ وَالدُّنْيَا، إِلاَّ مَنْ عَصَمَ اللهُ، فَهذَا أَحَدُ الأَرْبَعَةِ.

وَرَجُلٌ سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ شَيْئاً لَمْ يَخْفَظُهُ عَلَى وَجْهِهِ، فَوَهِمَ فِيهِ، وَلَمْ يَتَعَمَّدُ كَذِباً، فَهُوَ فِي يَدَيْهِ، يَرُوِيهِ وَيَعْمَلُ بِهِ، وَيَقُولُ: أَنَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ، فَلَقْ عَلِمَ الْمُسْلِمُونَ أَنَّهُ وَهِمَ فِيهِ لَمْ يَقْبَلُوهُ مِنْهُ، وَلَوْ عَلِمَ هُوَ أَنَّهُ كَذَلِكَ لَرَفَضَهُ.

وَرَجُلٌ ثَالِثٌ، سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ شَيْئاً يَأْمُرُ بِهِ، ثُمَّ نَهَى عَنْهُ وَهُوَ لاَ يَعْلَمُ، أَوْ سَمِعَهُ يَنْهَىُ عَنْ شَيْء، ثُمَّ أَمَرَ بِهِ وَهُوَ لايعْلَمُ، فَحَفِظَ المَنسُوخَ، وَلَمْ يَخْفَظِ النَّاسِخَ، فَلَوْ عَلِمَ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ لَرَفَضَهُ، وَلَوْ عَلِمَ المُسْلِمُونَ إِذْ سَمِعُوهُ مِنْهُ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ لَرَفَضُوهُ.

وَآخَرُ رَابِعٌ، لَمْ يَكُذِبْ عَلَى الله، وَلاَ عَلَى رَسُولِهِ، مُبْغِضٌ لِلْكَذِبِ، خَوْفاً للله، وَلَمْ يَهِمْ، بَلْ حَفظَ مَا سَمِعَ عَلَى وَجْهِهِ، فَجَاءَ بِهِ عَلَى مَا سَمِعَهُ، لَا يَرُدُ فِيهِ وَلَا يَنْقُصْ مِنْهُ، وَحَفِظَ النَّاسِخَ فَعَمِلَ بِهِ، وَحَفِظَ النَّسُوخَ فَجَنَّبَ عَنْهُ، وَعَرفَ النَّسُوخَ فَجَنَّبَ عَنْهُ، وَعَرفَ النَّسُوبَ وَلَا يَنْقُصُ وَلَا عَنْهُ،

وَقَدْ كَانَ يَكُونُ مِنْ رَسُولِ الله ﷺ الْكَلامُ لَهُ وَجُهَانِ: فَكَلامٌ خَاصٌّ، وَكَلامٌ عَامٌ، فَيَسْمَعُهُ مَنْ لاَ يَعْرِفُ مَا عَنَى الله الله الله الله الله السَّامِعُ، فَيَسْمَعُهُ مَنْ لاَ يَعْرِفُ مَا عَنَى الله لهِ وَلاَ مَا عَنَى بِهِ رَسُولُ الله الله الله السَّامِعُ، وَيُوجِّهُهُ عَلَى غَيْرِ مَعْرِفَة بِمَعْنَاهُ، وَمَا قُصِدَ بِهِ، وَمَا خَرَجَ مِنْ أَجْلِهِ، وَلَبْسَ كُلُّ أَصْحَابِ رَسُولِ الله الله الله عَنْ كَانَ يَسْأَلُهُ وَيَسْتَفْهِمُهُ، حَتَّى إِنْ كَانُوا لَيُحِبُّونَ أَنْ يَجِئُ الأَعْرَاقِ الله الله الله عَلَيْ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَكَانَ لاَ يَمُرُّ بِي مِنْ ذَلِكَ شَعَ إِلاَّ مَا لُكُ عَنْهُ وَحَفِظْتُهُ.

فَهذِهِ وَجُوهُ مَا عَلَيْهِ النَّاسُ فِي اخْتِلاَفِهِمْ، وَعِلَلِهِمْ فِي رِوَايَاتِهِمْ.

الشرح: الكلام في تفسير الألفاظ الأصولية، وهي العام والخاص، والناسخ والمنسوخ، والصدق والكذب، والمحكم والمتشابه، موكول إلى فن أصول الفقه، وقد ذكرناه فيها أمليناه من الكتب الأصولية، والإطالة بشرح ذلك في هذا الموضع مستهجن.

قوله على: (وحفظاً ووهَماً) الهاء مفتوحة، وهي مصدر وَهِمتُ، بالكسر، أَوْهُم، أَي غلطت وسهوت، وقد روى: (وَهُماً) بالتسكين، وهو مصدر وهَمت بالفتح أوْهُم، إذا ذهب وهُمُك إلى شئ وأنت تريد غيره، والمعنى متقارب. وقول النبي المنها: (فليتبوّأ مقعده من النار) كلامٌ صيغته الأمر، ومعناه الخبر، كقوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدّاً ﴾ وتبوّأت المنزل: نزلته، وبوّأتُه منزلاً: أنزلته فيه.

والتأثّم: الكفّ عن موجب الإثم، والتحرّج مثله، وأصله الضِّيق، كأنّه يضيق على نفسه . ولقَفَ عنه: تناول عنه، وجنّب عنه: أخذ عنه جانباً.

و (إنْ) في قوله: (حتى إنْ كانوا ليحبّون) مخففة من الثقيلة، ولذلك جاءت اللام في الخبر. والطارئ ، بالهمز: الطالع عليهم، طَرَأ أي طلع، وقد روى: (عللهم)، بالرفع عطفاً على (وجوه)، وروى بالجرّ عطفاً على (اختلافِهم).

⁽۱) مريم: ۷۵.

[ذكر بعض أحوال المنافقين بعد وفاة محمَد ﷺ]

واعلم ان هذا التقسيم صحيح، وقد كان في أيّام الرسول المنتيَّة منافقون، وبقوا بعده، وليس يمكن أن يقال: إنَّ النفاق مات بموته، والسبب في استتار حالهم بعدَه أنّه الله كان لا يزال يذكرهم بها ينزل عليه من القرآن، فإنّه مشحون بذكرهم، ألا ترى أنّ أكثر ما نزل بالمدينة من القرآن مملوء بذكر المنافقين، فكان السبب في انتشار ذكرهم وأحوالهم وحركاتهم هـو القرآن، فلما انقطع الوحى بموته والتلافية لم يبق من يَنعَى عليهم سقطاتهم ويوبخّهم على أعمالهم، ويأمر بالحذَر منهم، ويجارهم تارةً، ويجاملهم تارة، وصار المتولّى للأمر بعده يحمِلُ الناس كلّهم على كاهل المجاملة، ويعاملهم بالظاهر، وهو الواجب في حكم الشرع والسياسة الدنيوية، بخلاف حال الرسول المنافية فإنه كان تكليفه معهم غير هذا التكليف، ألا ترى أنّه قيل له: ﴿ وَلا تُصَلِّ عَلَى أَحَدِ مِنْهُمْ مَاتَ أَبُداً ﴾ "! فهذا يـدلّ عـلى أنّـه كان يعرفهم بأعيانهم، وإلاّ كان النهي له عن الصلاة عليهم تكليف ما لا يطاق، والوالي بعده لا يعرفهم بأعيانهم، فليس مخاطباً بها خُوطب به الله الما في أمرهم، ولسكوت الخلفاء عنهم بعده خَمَلَ ذكرهم، فكان قُصاري أمر المنافق أن يُسرّ ما في قلبه، ويعامل المسلمين بظاهره، ويعاملونه بحسب ذلك. ثمّ فُتحت عليهم البلاد، وكثرت الغنائم، فانشغلوا بها عن الحركات الَّتي كانوا يعتمدونها أيَّام رسول الله، وبعثهم الخلفاء مع

(١)التوبة: ٨٤.

الأمراء إلى بلاد فارس والروم، فألهتهم الدنيا عن الأمور الَّتي كانت تُنقَم لَّا رأوا الفتوح وإلقاء الدنيا أفلاذ كبدها من الأموال العظيمة، والكنوز الجليلة إليهم، فقالوا: لو لم يكن هذا الدين حقًّا لما وصلنا إلى ما وصلنا إليه. وبالجملة لمَّا تَركُوا تُركُوا ، وحيث سُكِت عنهم سكَتوا عن الإسلام وأهله، إلاَّ في دنية خفيَّة يعملونها، نحو الكذب، الَّـذي أشــار إليــه أمـير المؤمنين علالا، فإنّه خالط الحديث كذبٌ كثيرٌ، صدر عن قوم غير صحيحي العقيدة، قصدوا به الإضلال وتخبيط القلوب والعقائد، وقَصَدَ به بعضهم التنويه بذكر قوم كان لهم في التنويه بـذكرهم غـرض دنيـوي. وقد قيل: إنّه افتُعِل في أيّام معاوية خاصّة حديث كثير على هذا الوجه، ولم يسكت المحدّثون الراسخون في علم الحديث عن هـذا، بـل ذكـروا كثيراً من هذه الأحاديث الموضوعة، وبيّنوا وضعها، وأنَّ رواتها غير موثوق بهم، إلاَّ أنَّ المحدِّثين إنَّما يطعنون فيها دون طبقة الـصحابة، ولا يتجاسرون في الطعن على أحدٍ من الصحابة لأنَّ عليه لفظ (الصحبة) على أنَّهم قد طعنوا في قومٍ لهم صُحبة كبسر بن أرطاة وغيره.

فإن قلت: من هم أئمّة الضلالة، الذين يتقرّب إليهم المنافقون الّذين رأوا رسول الله الله الله تصريح بما تذكره الإمامية، وتعتقده!

قلت: ليس الأمر كما ظننت وظنّوا، وإنّما يعني معاوية وعمرو بن العاص ومَن شايعها على الضلال، كالخبر الّذي رواه مَن رواه في حقّ معاوية: (اللّهمّ قِهِ العذاب والحساب، وعلّمه الكتاب)، وكرواية عمرو بن العاص تقرّباً إلى قلب معاوية: (إنّ آل أبي طالب ليسوالي بأولياء، إنّما وليي الله وصالح المؤمنين)، وكرواية قوم في أيّام معاوية أخباراً كثيرة من فضائل عثمان، تقرّباً إلى معاوية بها، ولسنا نجحَدُ عثمان وسابقته، ولكنّا نعلم أنّ بعض الأخبار الواردة فيه موضوع، كخبر عمرو بن مرّة فيه وهو مشهور، وعمرو بن مرّة فيه وهو مشهور، وعمرو بن مرّة فيه وهو مشهور،

[ذكر بعض ما منى به آل البيت من الأذى والاضطهاد]

وليس يجب من قولنا: إنّ بعض الأخبار الواردة في حقّ شخص فاضل مفتعلة أن تكون قادحة في فضل ذلك الفاضل، فإنّا مع اعتقادنا أنّ عليّـاً أفضل الناس، نعتقد أنّ بعض الأخبار الواردة في فضائله مفتعل ومختلق.

وقد روي أنّ أبا جعفر محمّد بن عليّ الباقر عليّا، قال لبعض أصحابه: يا فلان، ما لقينا من ظلم قريش إيانا، وتظاهرهم علينا، وما لقي شيعتنا ومجبونا من الناس! إنّ رسول الله وين قُبض وقد أخبر أنّا أولى الناس بالناس، فتها لأت علينا قريش حتى أخرجت الأمر عن معدنه، واحتجّت على الأنصار بحقّنا وحجّننا. ثمّ تداولتها قريش، واحدٌ بعد واحد، حتى رجعت إلينا، فنكثت بيعتنا، ونصبت الحرب لنا، ولم يزل صاحبُ الأمر

في صعود كثود، حتى قتِل، فبويع الحسن ابنه وعُوهد ثمّ غدر به، وأسلم، ووثب عليه أهل العراق حتى طعن بخنجر في جنبه، ونهبت عسكره، وعولجت خلاخيل أمّهات أولاده، فوادع معاوية وحقن دمه ودماء أهل بيته، وهم قليلُ حقُّ قليل. ثمّ بايع الحسين الله من أهل العراق عشرون أَلْفاً، ثُمَّ غدروا به، وخرجوا عليه، وبيعته في أعناقهم وقتلوه، ثمَّ لم نزل -أهل البيت - نُستذل ونُستضام، ونُقصى ونُمتهن، ونُحرم ونُقتل، ونُخاف ولا نأمن على دمائنا ودماء أوليائنا، ووجد الكاذبون الجاحـدون لكذبهم وجحودهم موضعاً يتقرّبون به إلى أوليائهم وقضاة السوء وعمّال السوء في كلّ بلدة، فحدّثوهم بالأحاديث الموضوعة المكذوبة، ورووا عنّا ما لم نقله وما لم نفعله، ليبغّضونا إلى الناس، وكان عُظم ذلك وكبره زمن معاوية بعد موت الحسن علا، فقُتلت شيعتنا بكلّ بلدة، وقطعت الأيدي والأرجل على الظّنّة، وكان من يذكر بحبّنا والانقطاع إلينا سُجن أونهب ماله، أو هُدمت داره، ثمّ لم يزل البلاء يشتد ويزداد، إلى زمان عبيد الله بن زياد قاتل الحسين عليلا، ثمّ جاء الحجّاج فقتّلهم كلّ قتلة، وأخـذهم بكـلّ ظِنّة وتهمة، حتى إنّ الرجل ليقال له: زنديق أو كافر، أحت إليه من أن يقال: شيعة عليّ، وحتى صار الرجل الّذي يذكر بالخير - ولعلّه يكون ورعاً صدوقاً- يحدّث بأحاديث عظيمة عجيبة، من تفضيل بعض من قد سَلف من الولاة، ولم يخلق الله تعالى شيئاً منها ولا كانت ولا وقعت ، وهبو يحسب أنّها حقَّ لكثرة من قد رواها ممّن لم يعرف بكذبٍ ولا بقلّة ورع.

قلت: ولا يلزم من هذا أن يكون علي على السوءه أن يذكر الصحابة والمتقدّمون عليه بالخير والفضل، إلا أنّ معاوية وبني أمية كانوا يبنون الأمر من هذا على ما يظنّونه في علي على الله عدوّ من تقدّم عليه، ولم يكن الأمر في الحقيقة كما يظنّونه، ولكنّه كان يرى أنّه أفضل منهم، وأنّهم استأثروا عليه بالخلافة من غير تفسيقٍ منه لهم، ولا براءة منهم.

فأمّا قوله على: (ورجل سمع من رسول الله شيئاً ولم يحفظه على وجهه فوهم فيه)، فقد وقع ذلك. وقال أصحابنا في الخبر الذي رواه عبد الله بن عمر إن الميّت ليعذّب ببكاء أهله عليه: إنّ ابن عباس لمّا روي له هذا الخبر، قال: ذَهَل ابن عمر، إنّها مرّ رسول الله المَّلِيَّةُ على قبر يهودي، فقال: إنّ أهله ليبكون عليه، وإنّه ليعذّب.

وقالوا أيضاً: إنّ عائشة أنكرت ذلك، وقالت: ذَهل أبو عبد الرحمن، كما ذهل في خبر قَلِيب بدر، إنّما قال عليه (إنّهم ليبكون عليه، وإنّه ليعذّب بجرمه).

قالوا: وموضع غلطه في خبر القَلِيب أنّه روى أنّ النبيّ اللّهُ وقف على قليب بدر، فقال: (هل وجدتم ما وعدكم ربّكم حقّاً)؟ ثـمّ قـال: (إنّهم يسمعون ما أقول لهم)، فأنكرت عائشة ذلك، وقالت: إنّها قـال: (إنّهم

يعلمون أنّ الّذي كنت أقوله لهم هو الحقّ)، واستشهدت بقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لا تُسْمِعُ المُوْتَى ﴾ (.

فأمّا الرجل الثالث، وهو الّذي يسمع المنسوخ ولم يسمع الناسخ، فقد وقع كثيراً، وكتب الحديث والفقه مشحونة بذلك، كالّذين أباحوا لحوم الحُمر الأهلية لخبر رووه في ذلك، ولم يرووا الخبر الناسخ.

وأمّا الرجل الرابع فهم العلماء الراسخون في العلم .

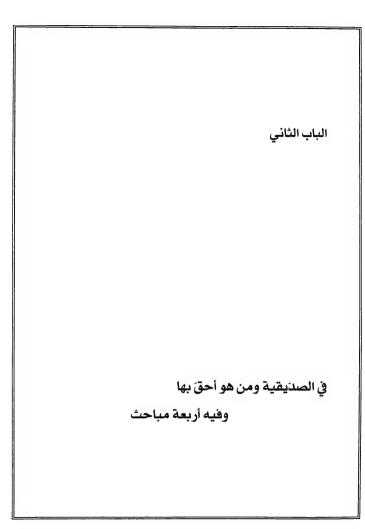
وأمّا قوله على: (وقـدكـان يكـون مـن رسـول الله الله الكلام لـه وجهان)، فهذا داخلٌ في القسم الثاني وغير خارج عنـه، ولكنّـه كـالتنّوع من الجنس، لأنّ الوهم والغلط جنس تحته أنواع.

واعلم أن أمير المؤمنين على كان مخصوصاً من دون أصحابه رضوان الله عليهم بخلوات كان يخلو بها مع رسول الله والله والله والله والناس على ما يدور بينها، وكان كثير السؤال للنبي والله والتثقيف، ولم معاني كلامه والتثقيف، وإذا لم يسأل ابتدأه النبي والله بالتعلم والتثقيف، ولم يكن أحد من أصحاب النبي والله كذلك، بل كانوا أقساماً، فمنهم من يكن أحد من أسحاب النبي والله والأعرابي أو الطارئ فيسأله وهم يسمعون، ومنهم من كان بليدا بعيد الفهم قليل الهمّة في النظر والبحث، ومنهم من كان بليدا بعيد الفهم قليل الهمّة في النظر والبحث، ومنهم من كان مشغولاً عن طلب العلم وفهم المعاني، إمّا

⁽١) النمل: ٨٠.

بعبادة أو دنيا، ومنهم المقلّد الذي يرى أنّ فرضه السكوت وترك السؤال، ومنهم المبغض الشّانئ الذي ليس للدّين عنده من الموقع ما يضيّع وقته وزمانه بالسؤال عن دقائقه وغوامضه، وأنضاف إلى الأمر الخاصّ بعليّ علي علي علي المحلّ قابلاً متهيّئاً، وكان الفاعل المؤثّر موجوداً، والموانع مرتفعة، حصل الأثر على أتمّ ما يمكن، فلذلك كان علي علي الله - كها قال الحسن البصري - ربانيّ هذه الأمة وذا فضلها، ولذا تسميه الفلاسفة: إمام المؤثّم وحكيم العرب.

انتهى ما في شرح النهج لابن أبي الحديد وبه تمام الباب الأوّل.



المبحث الأول: في صديقية فاطمة الزهراء المنك

بعد تمهيد في معنى الصدّيقية وبعضه مستلّ من كتابنا (عليّ إمام البررة) مع ما أضيف إليه، قلنا في الكتاب المذكور:

الفضيلة الثالثة: وهي كونها (صدّيقة)، ومعنى الصدّيق والصدّيقة هو من صدق في جميع أقواله وأفعاله وأحواله، فوافق قولَه فعلُه، وطابق ظاهرَه باطنُه، ومنزلته دون النبيّ وفوق الشهداء والصالحين، لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِعِ اللهُ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقَ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشَّلِيقِينَ وَالشَّلِيقِينَ وَالشَّلِيقِينَ وَالشَّلِيقِينَ وَالشَّلِيقِينَ وَالشَّلِيقِينَ وَالشَّلِيقِينَ وَالشَّلِيقِينَ وَالشَّلِيقِينَ وَالصَّدِينَ أَولَئِكَ رَفِيقاً ﴾ ﴿﴿

قال الآلوسي في تفسير الآية المذكورة في (روح المعاني): فالمنازل أربعة ، بعضها دون بعض.

الأولى: منازل الأنبياء:وهم الذين تمدّهم قوّة إلهية، وتصحبهم نفس في أعلى مراتب القدسية، ومثلهم كمن يرى الشئ عياناً من قريب، ولذلك قال تعالى في صفة نبيّنا صلّى الله عليه (وآله) وسلم: ﴿أَفَتُمَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى ﴾ ".

والثاني: منازل الصديقين: وهم الله في تأخروا عن الأنبياء الله في المعرفة، ومثلهم كمن يرى الشئ عياناً من بعيد، وإيّاه عنى على كرّم الله

⁽١) النساء: ٦٩.

⁽٢) النجم: ١٢.

وجهه حيث قيل له: هل رأيت الله تعالى؟ فقال: ما كنت لأعبد ربّاً لم أره. ثمّ قال: لم تره العيون بـشواهد العيان، ولكـن رأتـه القلـوب بحقـائق الإيان.

والثالث: منازل الشهداء: وهم الذين يعرفون الشئ بالبراهين، ومثلهم كمن يرى الشئ في المرآة من مكان قريب، كحال من قال: كأتي أنظر إلى عرش ربّي بارزاً. وإيّاه قصد النبيّ صلّى الله عليه (وآله) وسلم بقوله: أعبد الله كأنّك تراه.

والرابع: منازل الصالحين: وهم الذين يعلمون الشئ بالتقليد الجازم، ومثلهم كمن يرى الشئ من بعيد في مرآة، وإيّاه قصد النبيّ صلّى الله عليه (وآله) وسلم بقوله: فإن لم تكن تراه فإنّه يراك.

قاله الراغب، ونقله الطيبي وغيره".

وإذا عرفنا معنى الصدّيقية، وأنّها مساوقة في الكهال المتناهي في النبوة، إلاّ أنّها دونها في الرتبة، مع فارق آخر هو أنّ النبوة والرسالة لا تكون إلاّ في الرجال، لأنّ مبناها الدعوة والظهور، والنساء لهن الصون، وعليهن الحجاب، فلم تكن لهن رسالة ولا فيهن نبوّة، وإن ذهب بعضهم فأغرب وقال بنبوّة مريم للهلك بل وغيرها، وردّ ذلك عليه كها هو الحقّ.

⁽١) روح المعاني ٥: ٦٨ ط المنيرية.

فالصدّيقيّة مقام سامٍ في الكال لا يناله إلاّ من اختصه الله بفضله، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء من عباده.

ولأجل هذا كانت فاطمة الزهراء المنظاف أفضل من مريم المنافا ، لأتها كانت صدّيقة أيضاً ، لاصطفاء الله تعالى لها مع أبيها وبعلها وابنيها ، الذين خصّهم بالتطهير ، فعصمهم من كلّ رجس، وطهّرهم تطهيراً .

وعلى ذلك كافة الشيعة وجمهرة كبيرة من أعلام المسلمين من غيرهم، مستدلين بالآية الكريمة، وقد مرّ الكلام فيها، ومؤكّدين ذلك

⁽١) آل عمران: ٤٢.

⁽٢) المائدة: ٥٧.

فلنقرأ الحديث كما أخرجه الزمخشري والنظام النيسابوري وابن كثير في تفاسيرهم عن أبي يعلى بسنده عن جابر، واللفظ للأخير:

وقال الحافظ أبو يعلى: حدّثنا سهل بن زنجلة، حدّثنا عبد الله بن صالح، حدّثنا عبد الله بن لهيعة عن محمّد بن المنكدر عن جابر أنّ رسول الله صلّى الله عليه (وآله) وسلم أقام أيّاماً لم يطعم طعاماً حتى شقَّ ذلك عليه، فطاف في منازل أزواجه فلم يجد عند واحدة منهن شيئاً. فأتى فاطمة فقال: يا بُنية هل عندك شئ آكله، فإنّي جائع؟ قالت: لا والله بأبي أنت وأمي. فلمّا خرج من عندها بعثت إليها جارة لها برغيفين وقطعة لحم، فأخذته منها فوضعته في جفنة لها، وقالت: والله لأوثرن بهذا رسول الله صلّى الله عليه (وآله) وسلم على نفسي ومن عندي. وكانوا جميعاً محتاجين إلى شبعة طعام، فبعثت حسناً أو حسيناً إلى رسول الله صلّى الله عليه (وآله) وسلم، فرجع إليها فقالت: بأبي أنت وأمي، قد أتى الله بشئ عليه (وآله) وسلم، فرجع إليها فقالت: بأبي أنت وأمي، قد أتى الله بشئ

 ⁽١) الرياض النضرة للمحب الطبري ٢: ٢٠٢ نقلاً عن أبي سعيد في شرف النبوة.

فخبأته لك. قال: هلمي يا بُنية. قالت: فأتيته بالجفنة، فكشفت عنها فإذا هي مملوءة خبزاً ولحماً، فلمّا نظرت إليها مهتُّ، وعرفت أنّما بركة من الله، فحمدتُ الله وصلَّيتُ على نبيِّه، وقدّمته إلى رسول الله صلَّى الله عليه (وآله) وسلم، فلمّا رآه حمد الله وقال: من أين لك هذا يا بُنية؟ قالت: يا أبت ﴿قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) ١٠٠٠. فحمد الله وقال: الحمد لله الّذي جعلك يا بُنية شبيهة بسيدة نساء بني إسر ائيل، فإنّما كانت إذا رزقها الله شيئاً وسُئلت عنه قالت: ﴿قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْـدِ اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ فبعث رسول الله صلّى الله عليه (وآله) وسلم إلى على، ثمّ أكل رسول الله صلّى الله عليه (وآله) وسلم، وأكل على وفاطمة وحسن وحسين، وجميع أزواج النبيّ صلّى الله عليه (وآله) وسلم وأهل بيته حتى شبعوا جميعاً. قالت: وبقيت الجفنة كما همي. قالت: فأوسعت ببقيتها على جميع الجيران، وجعل الله فيها بركة وخيراً كثيراً".

وروى الكرامة هذه الصابوني في تفسيره نقلاً عن ابن كثير في تفسيره، ثمّ قال: والقصة مشهورة ٣٠.

⁽۱) آل عمران: ۳۷.

 ⁽۲) تفسير الكشّـاف للزنخشري ١: ٣٢١. تفسير النظام النيسابوري (بهـامش تفسير الطبري ٣: ١٨٣ ط الميمنية). تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١: ٣٦٠.

⁽٣) تنوير الأذمان ١: ٢٣٧ ـــ ٢٣٨.

أقول: ولم يقتصر ابن كثير على إيرادها في تفسيره فحسب، بل أوردها في تاريخه نقلاً عن الحافظ أبي يعلى، لكنه هناك لم يستسغ أن يمرّ حديث الجفنة دون غمز، فقال: وهذا حديث غريب إسناداً ومتناً ...

وقد ذكر بعده عدة أحاديث عن سمرة بن جندب وغيره فيها ظهرت بركة الرسول الشيئة في شبه ذلك من تكثير الطعام في قصة بيت الصدّيق أو غيره، فلم يستغرب ذلك لا سنداً ولا متناً، وكأنّ بركة الرسول الشيئة كانت تعم سائر الناس إلاّ أهل بيته؟! فالله المستعان. ولا نقول فيه شيئاً إلاّ ما قاله الخطيب الشربيني وقد ذكر القصة في تفسيره (السراج المنير)، فقال بعدها: (فهذه كرامة لفاطمة عين ")، ويقول الصابوني: (والقصة مشهورة)، وليقل ابن كثير ما يقول.

الفضيلة الرابعة والخامسة: وهي كونها المنكاطاهرة ومعصومة، ولا نطيل المقام في استيعاب ما ورد في ذلك، وبيننا كتاب الله تعالى يغنينا بواضح بيانه وبيناته، وحسبنا منه آية من آياته، وهي قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرَّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ ".

فهذه الآية الكريمة دالّة على طهارة أهل البيت المن الله وعصمتهم من درن الأرجاس، وقد سبق لنا أن ذكرنا مفصلاً ما يتعلق بها، وشأن نزولها،

⁽١) تاريخ ابن كثير ٦: ١١١.

⁽٢) السراج المنير ١: ١٧٤.

⁽٣) الأحزاب: ٣٣.

وفيمن نزلت، وأردفناها بأحاديث نبوية وآثار صحابية تغنينا عن التكرار، فمن ابتغى المزيد والاستكثار فليرجع إلى هذا، ففيه الكفاية وبلوغ الغاية.

بقي علينا أن نختم الكلام في المقام بعرض أقوال الأعلام من أئمّة السنّة والتفسير والكلام في المفاضلة بين كلّ من النساء الأربع، وبينهن وبين عائشة، وفي ذلك مسك الختام.

١ - قال الخازن في تفسيره بعد ذكره حديث الكهال ملحقاً بحديث الثريد نقلاً عن ابن ماجة، فعقب عليه بقوله:

وليس في هذا تصريح بتفضيلها - يعني عائشة - على مريم وآسية، لاحتمال أن المراد تفضيلها على نساء هذه الأمة، عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه (وآله) وسلم: حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمّد، وآسية امرأة فرعون. أخرجه الترمذي)(١).

٢ - وقال الخطيب الشربيني في تفسيره (السراج المنير): (فائدة): أفضل نساء العالمين مريم كما في الآية، إذ قيل بنبوّتها، ثمّ فاطمة بنت رسول الله صلّى الله عليه (وآله) وسلم، ثمّ خديجة أمّها، ثمّ عائشة، ثمّ آسية امرأة فرعون. فإن قيل: روى الطبراني: خير نساء العالمين: مريم بنت عمران،

⁽۱) تفسير الخازن ۱: ۲۳.

ثمّ خديجة بنت خويلد، ثمّ فاطمة بنت محمّد صلّى الله عليه (وآله) وسلم، ثمّ آسية امرأة فرعون.

أُجيب: بأنّ خديجة إنّما فضلت فاطمة باعتبار الأمومة لا باعتبار السيادة. أهـ(١).

أقول: لقد أغفل تقدير السؤال والجواب عن تفضيله عائشة على آسية، مع أنّها لم يرد ذكرها في حديث الطبراني ضمن النساء اللاتي هن خير نساء العالمين.

٣ - وقال ابن جزي في تفسيره (التسهيل) في تفسير آية اصطفاء مريم في سورة آل عمران، آية ٤٦: يحتمل أن يكون هذا الاصطفاء مخصوصاً بأن وهب لها - يعني مريم - عيسى من غير أب، فيكون (عَلَى نِسَاءِ الْعَلَيْنَ) عاماً، أو يكون الاصطفاء عاماً، فيخص من نساء العالمين خديجة وفاطمة، أو يكون المعنى: على نساء زمانها. وقد قيل بتفضيلها على الإطلاق، وقيل: إنّها كانت نبيّة لتكليم الملائكة لها. أهـ ".

٤ - وقال الشوكاني في تفسيره (فتح القدير): وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث عليّ، قال: سمعت رسول الله صلّى الله عليه (وآله) وسلم يقول: خير نسائها مريم بنت عمران، وخير نسائها خديجة بنت خويلد. وأخرج الحاكم وصحّحه عن ابن عباس، قال: قال رسول الله

⁽١) السراج المنير ١: ١٧٦ ط الخيرية.

⁽٢) التسهيل ١:٦٠٦ ط مصطفى محمّد سنة ١٣٥٥ هـ.

صلّى الله عليه (وآله) وسلم: أفضل نساء العالمين: خديجة وفاطمة ومريم وآسية امرأة فرعون.

وأخرج ابن مردويه عن أنس مرفوعاً نحوه، وأخرج أحمد نحوه، والترمذي وصحّحه، وابن المنذر وابن حبان والحاكم من حديثه مرفوعاً.

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي موسى، قال: قال رسول الله صلى الله عليه (وآله) وسلم: كمل من الرجال كثير، ولم يكمل من النساء إلا مريم بنت عمران، وآسية بنت مزاحم، وإنّ فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام. وفي المعنى أحاديث كثيرة كلّها تفيد أنّ مريم سيّدة نساء عالمها، لا نساء جميع العالم، ويؤيّده ما أخرجه ابن عساكر عن مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس عن النبيّ صلّى الله عليه (وآله) وسلم، قال: أربع نسوة سادات نساء عالمهن: مريم بنت عمران، وآسية بنت مزاحم، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمّد، وأفضلهن عالماً فاطمة".

٥ – وقال الصابوني في تفسيره (تنوير الأذهان): وعن النبي على: (كمل من الرجال كثير، ولم يكمل من النساء إلا آسية بنت مزاحم، ومريم بنت عمران، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد، وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام). وإنّما شُبّهت عائشة بالثريد لأنّ العرب كانوا لا يؤثرون على الثريد شيئاً...

⁽١) فتح القدير ١: ٣٠٩. وفي ط مصر أفست دار المعرفة ببروت ١: ٣٤٠.

واستمر في بيان فضل الثريد وأوجه التشابه بين عائشة وبين الثريد، إلى أن قال: لكن الكمال المطلق إنّما هـو لفاطمـة الزهـراء الشخ كما دلّ عليـه الحديث المذكور (۱۰).

7- وقال الآلوسي في تفسيره (روح المعاني) بعد إسراد معاني اصطفاء مريم المنكلة وما قيل في تفضيلها على سائر نساء العالمين، وما استدلّ به على أفضليّتها بعد خديجة وفاطمة المنكلة، قال: والذي أميل إليه أنّ فاطمة البتول أفضل النساء المتقدّمات والمتأخرات من حيث إنّها بضعة رسول الله صلّى الله عليه (وآله) وسلم، بل ومن حيثيات أُخر أيضاً، ولا يعكر على ذلك الأخبار السابقة، لجواز أن يراد بها أفضليّة غيرها عليها من بعض الجهات وبحيثية من الحيثيات، وبه يجمع بين الآثار، وهذا سائغ على القول بنبوّة مريم أيضاً، إذ البضعية من روح الوجود وسيّد كلّ موجود لا أراها تقابَل بشيء، وأين الثريا من يد المتناول؟

ومن هنا يعلم أفضليتها على عائشة بين الذاهب إلى خلافها الكثير، محتجين بقوله: صلى الله تعالى عليه (وآله) وسلم: (خذوا ثلثي دينكم عن الحميراء)، وقوله عليه الصلاة والسلام: (فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام)، وبأن عائشة يوم القيامة في الجنة مع زوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه (وآله) وسلم، وفاطمة يومئذ فيها مع

⁽١) تنوير الأذهان ٤: ٣٦٠ ــ ٣٦١.

زوجها عليّ كرّم الله تعالى وجهه، وفرق عظيم بين مقـام النبـيّ صــلّى الله تعالى عليه (وآله) وسلم، ومقام علىّ كرّم الله تعالى وجهه ١٠٠٠.

(١) قال ابن حجر العسقلاني في فتح الباري ٧: ٢٥٨ في شرحه وتعقيبه على حديث الكيال المقصور على ذكر آسية ومريم، والمذيّل بحديث الثريد كيا رواه البخاري وقد مرّ في المورد الأوّل من موارد الحديث عنه، فراجع.

قال ابن حجر: استدل بهذا الحصر على أنَّهما نبيَّتان، لأنَّ أكمل النوع الإنساني الأنبياء ثمَّ الأولياء ثمّ الصدّيقون والشهداء، فلو كانتا غير نبيّتين للزم ألا يكون في النساء وليّة ولا صدّيقة ولا شهيدة، والواقع أنَّ هذه الصفات في كثير منهن موجودة، فكأنَّه قال: (ولم ينبّأ من النساء إلاَّ فلانة وفلانة). ولو قال: (لم تثبت صفة الصدّيقية أو الولاية أو الشهادة إلاّ لفلانة وفلانة) لم يصحَ، لوجود ذلك في غيرهن، إلاّ أن يكون المراد في الحديث كمال غير الأنبياء، فلا يتم الدليل على ذلك لأجل ذلك، والله أعلم. وعلى هذا فالمراد مَنْ تقدّم زمانه صلّى الله عليه (وآله) وسلم، ولم يتعرّض لأحد من نساء زمانه إلاّ لعائشة، وليس فيه تصريح بأفضلية عائشة على على غرها، لأنّ فضل الثريد على غره من الطعام إنّما هو لما فيه من تيسير المؤنة وسهولة الإساغة، وكان أجلّ أطعمتهم يومئذ، وكل هذه الخصال لا تستلزم ثبوت الأفضلية له من كلّ جهة، فقد يكون مفضو لاّ بالنسبة لغيره من جهات أخرى، وقد ورد في هذا الحديث من الزيادة من قوله: ((ومريم ابنة عمران، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمّد)) أخرجه الطبراني عن يوسف بن يعقوب القاضي عن عمرو بن مرزوق عن شعبة بالسند المذكور هنا __يعني في صحيح البخاري _ ، وأخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة عمرو بن مرة أحد رواته عند الطبراني بهذا الإسناد، وأخرجه الثعلبي في تفسيره من طريق عمرو بن مرزوق به، وقد ورد من طريق صحيح ما يقتضي أفضلية خديجة وفاطمة على غبرهما، وذلك فيها سيأتي في قصة مريم من حديث علىّ بلفظ: ((خبر نسائها خديجة))، وجاء في طريق أخرى ما يقتضي أفضلية خديجة وفاطمة، وذلك فيها أخرجه ابن حبان وأحمد وأبو يعلى والطبراني وأبو داود في كتاب الزهد والحاكم، كلُّهم من طريق موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس ﴿ عَنْ ابْنُ قال: قال رسول الله صلّى الله عليه (وآله) وسلم: ((أفضل نساء أهل الجنّة خديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمّد، ومريم بنت عمران، وآسية امرأة فرعون))، وله شاهد من حديث أبي هريرة في الأوسط

قال: وأنت تعلم ما في هذا الاستدلال، وأنّه ليس بنص على أفضلية الحميراء على الزهراء.

أمّا أوّلاً: فلأنّ قصارى ما في الحديث الأوّل على تقدير ثبوته إثبات أنّها عالمة من حيث يؤخذ منها ثلثا الدين، وهذا لا يدل على نفي العلم الماثل لعلمها عن بضعته عليه الصلاة والسلام، ولعلمه صلّى الله تعالى عليه (وآله) وسلم أنّها لا تبقى بعده زمناً معتداً به يمكن أخذ الدين منها فيه لم يقل فيها ذلك، ولو علم لربّها قال: (خذوا كلّ دينكم عن الزهراء)، وعدم القول في حقّ من دلّ العقل والنقل على علمه لا يدل على مفضوليّته، وإلاّ لكانت عائشة أفضل من أبيها رضي الله تعالى عنه، لأنه لم يرو عنه في الدين إلاّ قليل، لقلّة لبثه وكثرة غائلته بعد رسول الله صلّى الله تعالى عليه (وآله) وسلم.

على أنّ قوله عليه الصلاة والسلام: (إنّي تركت فيكم الثقلين: كتاب الله تعالى وعترق، لا يفترقان حتى يردا عليَّ الحوض)، يقوم مقام ذلك الخبر وزيادة كما لا يخفى، كيف لا ، وفاطمة رضي الله تعالى عنها سيّدة تلك العترة.

وأمّا ثانياً: فلأنّ الحديث الثاني معارض بما يـدل عـلى أفـضليّة غيرهـا رضي الله تعالى عنها عليها، فقد أخرج ابن جرير عن عمّار بـن سـعد أنّـه

للطبراني، ولأحمد في ← →حديث أبي سعيد رفعه: ((فاطمة سيّدة نساء أهل الجنّة إلاّ ما كان من مريم بنت عمران))، وإسناده حسن.

قال: قال لي رسول الله صلّى الله تعالى عليه (وآله) وسلم: فضلت خديجة على نساء أمتي كها فضلت مريم على نساء العالمين، بل هذا الحديث أظهر في الأفضلية، وأكمل في المدح عند من انجاب عن عين بصيرته عين التعصب والتعسف، لأنّ ذلك الخبر وإن كان ظاهراً في الأفضلية لكنه قيل - ولو على بُعد -: إن (أل) في (النساء) فيه للعهد، والمراد بها الأزواج الطاهرات الموجودات حين الإخبار، ولم يقل مثل ذلك في هذا الحديث.

وأمّا ثالثاً: فلأنّ الدليل الثالث يستدعي أن يكون سائر زوجات النبيّ صلّى الله تعالى عليه (وآله) وسلم أفضل من سائر الأنبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام، لأنّ مقامهم بلا ريب ليس كمقام صاحب المقام المحمود صلّى الله تعالى عليه (وآله) وسلم، فلو كانت الشركة في المنزل مستدعية للأفضلية لزم ذلك قطعاً، ولا قائل به.

ثمّ قال: وبعد هذا كلّه، الذي يدور في خلدي أنّ أفضل النساء فاطمة، ثمّ أمّها، ثمّ عائشة، بل لو قال قائل: (إنّ سائر بنات النبيّ صلّى الله تعالى عليه (وآله) وسلم أفضل من عائشة)، لا أرى عليه بأساً، وعندي بين مريم وفاطمة توقّف، نظراً للأفضلية المطلقة، وأمّا بالنظر إلى الحيثية فقد علمتَ ما أميل إليه.

ثمّ قال: وقد سُئل الإمام السبكي عن هذه المسألة، فقال: الّذي نختاره وندين الله تعالى به أنّ فاطمة بنت محمّد صلّى الله تعالى عليه (وآله) وسلم أفضل من أمّها ثمّ عائشة.

ووافقه على ذلك البلقيني، وقد صحّح ابن العهاد أنّ خديجة أيضاً أفضل من عائشة، لما ثبت أنّه عليه الصلاة والسلام قال لعائشة حين قالت: قد رزقك الله خيراً منها. فقال لها: (لا والله ما رزقني الله تعالى خيراً منها، آمنت بي حين كذّبني الناس، وأعطتني مالها حين حرمني الناس)، وأيد هذا بأنّ عائشة أقرأها السلام النبيّ صلّى الله تعالى عليه (وآله) وسلم من جبريل، وخديجة أقرأها السلام جبريل من ربّها.

ثمّ قال: وبعضهم لمّا رأى تعارض الأدلة في هـذه المسألة توقّف فيها، وإلى التوقف مال القاضي أبو جعفر الأستروشني منا. وذهب ابن جماعـة إلى أنّه المذهب الأسلم (؟!).

وأشكل ما في هذا الباب حديث الثريد، ولعل كثرة الأخبار الناطقة بخلافه تهون تأويله، وتأويل واحد لكثير أهون من تأويل كثير لواحد، والله تعالى هو الهادي إلى سواء السبيل. أهـ ١٠٠.

٧ - وأخرج الموفق بن أحمد الخوارزمي بسنده عن عبيد الله القواريري،
 قال: اختلف أصحابنا - يعني يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدي -

⁽١) روح المعاني ٣: ١٣٧ ط المنيرية.

في عائشة وفاطمة أيهما أفضل؟ فأرسلوني إلى عبد الله بن داود الخريسي، فسألته فقال: أمّا فاطمة بضعة منّى)، ولم أكن أفضّل على بضعة من رسول الله أحداً...

٨ - وقال السيوطي في كتابه (الحاوي للفتاوي) في مسألة المفاضلة بين فاطمة وعائد أصحبها أن فاطمة وعائد أفضل ".
 فاطمة وعائد أفضل ".

9 - وقال القاضي زكريا الأنصاري الشافعي في (شرح البهجة) في زوجاته المنطقة: وأفضلهن خديجة وعائشة، وفي أفضلها خلاف، صحّح ابن العاد تفضيل خديجة، لما ثبت من قوله صلّى الله عليه (وآله) وسلم لعائشة حين قالت له: قد رزقك الله خيراً منها: لا والله ما رزقني خيراً منها... الحديث، وعائشة أقرأها النبيّ صلّى الله عليه (وآله) وسلم السلام من جبريل، وخديجة أقرأها جبريل من ربّها السلام على لسان محمّد صلّى الله عليه (وآله) وسلم، فهي أفضل.

قيل له: من أفضل خديجة أم فاطمة؟ فقال: إنّ رسول الله صلّى الله عليه (وآله) وسلم قال لفاطمة: (بضعة منّى)، فلا أعدل ببضعة رسول الله صلّى الله عليه (وآله) وسلم أحداً، وعليه فهى أفضل أيضاً من عائشة ".

⁽١) مقتل الحسين للخوارزمي: ١١٢ ط دار أنوار الهدي في قم سنة ١٤١٨ هـ.

⁽٢) شرح ثلاثيات أحمد ٢: ٥١٠ ط المكتب الإسلامي، بيروت سنة ١٣٨٠ هـ.

⁽٣) المصدر السابق.

١٠ - وقال السبكي: الذي نختاره وندين الله به أن فاطمة بنت محمّد أفضل من أمّها خديجة ثمّ عائشة(١٠).

١١ - وقال ابن العماد: وإنّما فضلت خديجة على فاطمة باعتبار الأمومة
 لا باعتبار السيادة.

١٢ - وقال الفقيه عهاد الدين يحيى بن أبي بكر العامري في (بهجة المحافل): ومذهب المحققين أمّها - يعني خديجة - أفضل من عائشة، وأنّ فاطمة أفضل من الجميع⁽¹⁾.

وأقرّه على ذلك جمال الدين محمّد الأشخر اليمني في شرحه على ذلـك، واستدل على صحّته بنحو ما مرّ عن القاضي زكريا الأنصاري.

۱۳ - وحكى السهيلي في الروض الأنف ما قاله أبو بكر بن داود وقد سُئل: عائشة أفضل أم خديجة؟ فقال: عائشة أقرأها رسول الله صلّى الله عليه (وآله) وسلم السلام من جبريل، وخديجة أقرأها جبريل السلام من رجّها على لسان محمّد صلّى الله عليه (وآله) وسلم، فهي أفضل.

قيل له: فمن أفضل: خديجة أم فاطمة؟ قال: إنّ رسول الله صلّى الله عليه (وآله) وسلم قال: (إنّ فاطمة بضعة منّي)، فلا أعدل ببضعة من رسول الله صلّى الله عليه (وآله) وسلم أحداً.

⁽١) المصدر السابق.

⁽٢) سجة المحافل ٢: ١٣٩.

قال السهيلي: وهذا استقراء حسن، ويشهد لصحة الاستقراء أنّ أبا لبابة حين ارتبط نفسه، وحلف ألا يحلّه إلاّ رسول الله صلّى الله عليه (وآله) وسلم، فجاءت فاطمة لتحلّه، فأبى من أجل قسمه، فقال رسول الله صلّى الله عليه (وآله) وسلم: (إنّها فاطمة بضعة منّي)، فحلّته، وقال: ويدل على تفضيل فاطمة قوله المنها لها: أمّا ترضين أن تكوني سيّدة نساء أهل الجنّة إلاّ مريم، فدخل في هذا الحديث أمّها وأخواتها... "إلى آخر ما قال.

قال أبو بكر - أحمد بن عبد العزيز الجوهري - وحدّثني المؤمل بن جعفر قال: حدّثني محمّد بن ميمون عن داود بن المبارك، قال: أتينا عبد الله بن موسى بن عبد الله بن حسن بن الحسن، ونحن راجعون من الحجّ في جماعة فسألناه عن مسائل، وكنت أحد من سأله، فسألته عن أبي بكر وعمر، فقال سئل جدي عبد الله بن الحسن بن الحسن عن هذه المسألة فقال: كانت أمي صدّيقة بنت نبيّ مرسل، فهاتت وهي غضبي على إنسان، فنحن غضاب لغضبها وإذا رضيت رضينا.

قال ابن أبي الحديد بعد روايته لما تقدم، قلت: قد أخذ هذا المعنى بعض شعراء الطالبيين من أهل الحجاز، أنـشدنيه النقيـب جـلال الـدين عبـد

⁽١) الروض الأنف ١: ١٦٠.

الحميد بن محمّد بن عبد الحميد العلوي قال أنشدني هذا الشاعر - وذهب عني اسمه - ١٠ قال:

يا أبا حفص الهوينا وما كنت مليًا بذاك لولا أقسوت البنون ما كذا يصنع البنون قال ابن أبي الحديد يخاطب عمر ويقول له: مهالاً رويداً يا عمر، أي أرفق واتئد ولا تعنف بنا، وما كنت ملياً أي وما كنت أهالاً لأن تخاطب جذا وتستعطف، ولا كنت قادراً على ولوج دار فاطمة على ذلك الوجه

كانت الجرشية أكرم الناس أحماءً، ذكر رسول الله ﷺ وعليّاً وحمزة وجعفر والعباس، ولم يذكر أبا بكر. وكان في مجلسه جماعة من ولده، فرأى ذلك قد شقّ عليهم فقال: وأبو بكر بعد سكوت طويل.

(أقول) وهذا بعض مظاهر الغضب التي أشار إليها عبد الله بن الحسن بن الحسن، ووافقه على ذلك آخرون من بني فاطمة (عليها السلام) ، وكذلك ينبغي لمن هو من ذرّيتها، ومن لم يكن كذلك منهم فهو يو الى عدرّها ويكون حرباً بقول شاعرهم:

إذا العلــــوي تـــابع ناصـــبياً عــلى رأي فــا هــو مــن أبيــه وكــان الكلــب خــيراً منــه طبعــاً لأن الكلــب طبــع أبيــه فيــه

⁽١) شرح نهج البلاغة ٦: ٤٩ تحد محمد أبو الفضل إبراهيم. أقول: وقد ذكر ابن أبي الرجال في مطلع البدور ٣: ٢٥٠ اسم الشاعر وهو عليّ بن حمزة بن وهاس وقال: ومن شعره→ →البيتان السائران في آل محمد مسير الأمثال (يا أبا حفص الهوينا... إلى تمام البيتين. وجاء في الهامش: وقد روى معناهما لكامل أهل البيت و الإمام القاسم بن إبراهيم (عليهم السلام) وهو قولهما لمن سألها عن قول أهل البيت في شأن فاطمة الزهراء والمشائخ فقالا: كانت لنا أم صديقة ابنة صدّيق ماتت غضبانة ونحن غاضبون لغضبها، وذكر أبو الفرج في مقاتل الطالبيين ص ٣٦ ـــ ٣٧ تحقيق صقر في ذكر العجوز الجرشية أكرم الناس أحماة فقال: وذكرها الحسن بن زيد بن الحسن بن على فقال:

الّذي ولجته عليها، لولا أنّ أباها الّذي كان بيتها يحترم ويصان لأجله مات فطمع فيها من لم يكن يطمع.

ثمّ قال: أغدت أمنا وهي غضبي ونرضى نحن؟! إذن لسنا بكرام، فـإنّ الولد الكريم يرضي لرضي أبيه وأمه، ويغضب لغضبهما.

ثمّ قال ابن أبي الحديد: والصحيح عندي انّها ماتت وهيي واجدة على أبي بكر وعمر، وأنّها أوصت أن لا يصلّيا عليها".

وروى الخوارزمي الحنفي في كتابه مقتل الحسين الله بسنده عن عائشة اتها كانت إذا ذكرت فاطمة بنت النبي الله قالت: ما رأيت أحداً أصدق لهجة منها إلا أن يكون الذي ولدها "..

الصلاة والسلام على الصديقة

جاء في مصباح المتهجد ": (اللّهم صلّ على الصدّيقة فاطمة الزكية حبيبة حبيبك ونبيّك وأم أحبائك وأصفيائك، الّتي انتجبتها وفضلتها وأخترتها على نساء العالمين.

اللَّهمّ كن الطالب لها ممّن ظلمها واستخف بحقها، وكن الثائر - اللَّهـمّ - بدم أولادها، اللّهمّ وكـما جعلتها أم أئمّـة الهـدي، وحليلـة صـاحب

⁽١) نفس المصدر ٢: ٢٠ الطبعة الأولى بمصر.

⁽٢) مقتل الحسين للخوارزمي الحنفي ١: ٥٦ ـــ ٥٧ ط الزهراء في النجف ١٣٦٧ هـ..

⁽٣) مصباح المتهجد للشيخ الطوسى: ٤٠١ ط مؤسسة فقه الشيعة لبنان سنة ١٤١١ هـ.

اللواء، والكريمة عند الملأ الأعلى، فصلّ عليها وعلى أمها خديجة الكبرى، صلاة تكرم بها وجه أبيها محمّد الله وتقرّ بها أعين ذرّيتها، وأبلغهم عني في هذه الساعة أفضل التحية والسلام).

الإغارة على لقب الصديقة

لقد أغار رواة السوء تزلفاً لزعانف الحكم، فجعلوا من ألقاب السيدة عائشة (الصديقة) وسمّوها (الصديقة ابنة الصديق) وقد سمّى العقاد كتابه فيها بذلك، ولم يكن في ذلك بدعاً، فإن أبناء مذهبه ، سمّوها قبله بذلك، فقد جاء في مغني المحتاج ((): فقد قبّل المستنين فاطمة، وقبّل الصديق الصديقة... ومثله في حواشي الشرواني والعبادي (()).

وجاء في حاشية رد المختار لابن عابدين ": قال في البحر: وينبغي أنّ من اعتقد مذهباً يكفر به: إن كان قبل تقدم الاعتقاد الصحيح فهو مشرك. وإن طرأ عليه فهو مرتد أه.. وبهذا ظهر أن الرافضي إن كان ممّن يعتقد الإلوهية في عليّ، أو إنّ جبرئيل غلط في الوصي. أو كان ينكر صحبة الصدّيق، أو يقذف الصدّيقة فهو كافر لمخالفته القواطع المعلومة من الدين بالضرورة، بخلاف ما إذا كان يفضل عليّاً أو سبّ الصحابة،

⁽١) مغنى المحتاج ٢: ١٣٣.

⁽٢) حواشي الشرواني والعبادي ٧: ٢٠٢.

⁽٣) حاشية رد المختار ٢: ٥٠.

فإنّه مبتدع لا كافر كما أوضحته في كتابي (تنبيه الولاة والحكّام على أحكام شاتم خير الأنام أو أحد أصحابه الكرام عليه وعليهم الصلاة والسلام).

وجاء في كشف القناع للبهوتي ((ووقفت عائشة) الصدّيقة بنت الصدّيقة بنت الصدّيق... (حائضاً بأمر النبيّ الثّية).

فالآن إلى المبحث الثاني في صدّيقية عائشة

⁽١) كشف القناع للبهوق ٢: ٥٧٥.

المبحث الثاني: في صديقية عائشة

إنَّ الباحث في أحاديث التراث السنَّى، لا يجِـد حـديثاً وإحـداً مرفوعـاً حتى ولو كان مكذوباً - تذكر فيه السيّدة عائشة بأنّما صدّيقة، وأنّي يجـد ذلك، وهذه دواوين الحديث والتراجم الَّتي ذكرتها، لم يرد فيها شيئ من ذلك، وإنَّما الَّذي نجده، هو أنَّ أحد الرواة عنها كان يقول: حدَّثتني الصدّيقة ابنة الصدّيق، وذلك هو مسروق بن الأجدع فمن هو مسروق؟ هو مسروق بن الأجدع.. أبو عائشة الوداعي الهمداني الكوفي.. قال: لقيت عمر فقال: ما اسمك؟ فقلت: مسروق بن الأجدع، قال: سمعت النبيّ اللَّهُ يَعْول: الأجدع شيطان، أنت مسروق بن عبدالرحمن. قال الشعبي: فرأيته في الديوان ١٠٠ مسر وق بين عبيد البرحمن وعيداده في كبيار التابعين وفي المخضر مين الَّذين أسلموا في حياة النبيِّ النُّبيُّ . وكانت عائشة قد تبنته فسمّى بنته عائشة، وكان لا يعصى ابنته شيئاً. وقالت لـه عائـشة: يا مسروق إنّك من ولدي ، إنّك لمن أحبّهم إلىَّ...

وكان إذا قيل له: أبطأت عن عليّ وعن مشاهده فيقول: أرأيتم لـو أنّـه حين صفّ بعضكم لبعض فنزل بينكم ملك فقال: ﴿وَلا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ

⁽١) الديوان: الكتاب الذي يكتب فيه أسياء الجيش وأهل العطاء والعمّال.

الله كَانَ بِكُمْ رَحِيماً ﴾ أكان ذلك حاجزاً لكم؟ قالوا: نعم، قال: فوالله لقد نزل ملك كريم على لسان نبيّكم، وإنها لمحكمة ما نسخها شئ ".

(أقول): وهذا نموذج من استدلال جهلة المتفيهقة من النواصب، مع الإعراض عن قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَنَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِئ إِلَى أَشْرِ اللهِّ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِلْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللهَّ يُحِبُّ المُقْسِطِينَ ﴾".

وتجاهل لأقوال النبي المسترة (عليّ مع الحقّ والحق مع عليّ) و (سلمك سلمي وحربك حربي).

ولولا خوف الإطالة لذكرت من الأحاديث النبوية وأقوال الصحابة والتابعين ما يكشف زيف مسروق في فهمه ودينه، ألم يكن هو اللذي سألته عائشة من هو الذي قتل المخدّج ذا الثدية، وقد لعنت عمرو بن العاص لأنّه غشّها في ذلك، وقد أخرج حديثه الحاكم في المستدرك"، والذهبي في تلخيصه بهامشه عن مسروق قال: قالت لي عائشة إنّي رأيت على تل وحولي بقر تنحر، فقلت لها: إن صدقت رؤياك لتكونن حولك ملحمة، قالت: أعوذ بالله من شرّك، بئس ما قلت، فقلت لها فلعله إن

⁽١) النساء: ٢٩.

⁽٢)طبقات ابن سعد ٨: ١٩٧ _ ٢٠٥ ط الخانجي وسير أعلام النبلاء ٥: ١٠٢ _ ١٠٦ ط دار الفكر.

⁽٣) الحجرات: ٩.

⁽٤) المستدرك ٤: ١٣.

كان أمراً سيسوؤك ، فقالت: والله لئن أخّر من السهاء أحبّ إليَّ من أن أفعل ذلك ، فلمّ كان بعدُ، ذكر عندها انّ عليّاً قتل ذا الثدية، فقالت: إذا أنت قدمت الكوفة فاكتب لي ناساً ممّن شهد ذلك ممّن تعرف من أهل البلد، فلمّ قدمت وجدت الناس أسباعاً، فكتبت لها من كلّ سُي بع عشرة ممّن شهد ذلك، قال: فأتيتها بشهادتهم فقالت: لعن الله عمرو بن العاص فإنّه زعم لي أنّه قتله بمصر.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الاسناد على شرط الشيخين ولم يخرجّاه، ووافقه الذهبي على ذلك.

وفي شرح النهج للمعتزلي نقلاً عن كتاب صفين للمدائني عن مسروق أنّ عائشة قالت له لما عرفت أنّ عليّاً قتل ذا الثديّة: لعن الله عمرو بن العاص، فإنّه كتب إليَّ يخبرني أنّه قتله بالأسكندرية، إلاّ انّه ليس يمنعني ما في نفسي أن أقول ما سمعته من رسول الله الله الله على الل

ولو أنّ مسروقاً تسامى عن نصبه، وتدانى من أبي حنيفة في فقهـ لقـال كقوله: (ما قاتل أحد عليّاً إلاّ وعلى أولى بـالحقّ منـه، ولـولا ماسـارعليّ فيهم ما علم أحد كيف السيرة في المسلمين، ولا شك أنّ عليّـاً إنّـما قاتـل

⁽١) شرح النهج للمعتزلي ١: ٢٠٢ ط مصر الأولى.

طلحة والزبير بعد أن بايعاه وخالفاه، وفي يـوم الجمـل سـار عـليّ فـيهم بالعدل، وهو علّم المسلمين، فكانت السنّة في قتال أهل البغي) ١٠٠٠.

وليت مسروقاً وسّع فهمه فقال كها قال سفيان الثوري: (ما قاتـل عـليّ أحداً، إلاّ كان عليّ أولى بالحقّ منه) ١٠٠٠.

وقد ذكرت مجموعة من أقوال أئمة المذاهب في الفقه والحديث والكلام في موسوعة ابن عباس كان من بينها قول ابن تيمية فقد ذكر في مجموع فتاواه ": حديث (عمّار تقتله الفئة الباغية) فقال: (وهذا أيضاً يدل على صحّة إمامة عليّ ووجوب طاعته، وإنّ الداعي إلى طاعته داع إلى الجنة، والداعي إلى مقاتلته داع إلى النار - وإن كان متأولاً - وهو دليل على أنه لم يكن يجوز قتال عليّ، وعلى هذا فمقاتله مخطئ - وإن كان متأولاً - أو باغ بلا تأويل وهو أصح القولين لأصحابنا، وهو الحكم بتخطئة من قاتل عليّاً، وهو مذهب الأئمة الفقهاء الّذين فرّعوا على ذلك قتال البغاة المتأولين).

ولا عجب من مسروق بعد هذا لو قرأناه يقول: كنت مع أبي موسى أيام الحكمين، فسطاطي إلى جانبه، فأصبح الناس ذات يـوم قـد لحقـوا

⁽١) مناقب أبي حنيفة للخوارزمي ٢: ٨٣ ط حيدرآباد، ومناقب أبي حنيفة للكردري بهامش المصدر السابق.

⁽٢) حلية الأولياء لأبي نعيم ٧: ٣١.

⁽٣) فتاوي ابن تيمية ٤: ٤٣٧.

بمعاوية، فرفع أبو موسى رفرف فسطاطه وقال: يا مسروق قلت: لبيّـك قال: إنّ الإمارة ما أتمر فيها، وإنّ الملك ما غلب عليه بالسيف.

ولا غرابة في فقهه إنّه زوّج بنته السائب بن الأقرع على عشرة آلاف اشترطها لنفسه قال: جهز امرأتك من عندك وقال: جعلها في المجاهدين والمساكين والمكاتبين، وله في مصادر ترجمته، أخبار في صلاته وصيامه، وفيها أنّه كان قاضياً، ولا يأخذ على القضاء رزقاً ، وقد عيب عليـه تـولى العمل لبني أمية؟ فقال: لم يدعني ثلاثة: زياد وشريح والـشيطان حتى أوقعوني فيه(١٠). وروى ابن سعد بسنده عن شقيق قال: كنت مع مسروق بالسلسلة سنتين... فسمعته يقول: ما عملت عملاً قطّ أخوف على من أن يدخلني النار من عملي هذا، وما بي أن أكون أصبت درهماً ولا ديناراً، ولا ظلمتُ مسلماً ولا معاهداً، ولكن ما أدرى مـا هـذا الحبـل" الّـذي لم كنت تركته؟ قال: اكتنفني زياد وشريح والـشيطان فلـم يزالـوا يزيّنونـه حتى أو قعوني فيه".

هذا بعض ما ذكره ابن سعد والذهبي في ترجمة مسروق، وقد زاد ابن سعد عن مدى علاقة مسروق بعائشة انّه قال: (لولا بعض الأمر لأقمت

⁽۱) طبقات ابن سعد ۸: ۲۰۶.

⁽٢) السلسلة الّتي تمدّ على النهر حيث تدفع العطايا ... عن هامش الطبقات.

⁽٣) طبقات ابن سعد ٨: ٢٠٤ ط الخانجي.

على أم المؤمنين مناحة) ١٠٠ فمن كان بهذه المثابة والتفجع بموت عائشة، لا يستغرب منه لو غالى فيها حين يحدّث عنها فيقول: (حدّثتني الصدّيقة بنت الصدّيق حبيبة حبيب الله المبّرأة...) ١٠٠٠.

وفي معجم الطبراني: (حدّثتني المبرّأة الصدّيقة بنت الصدّيق حبيبة حبيب الله)، وفي لفظ آخر: (حدّثتني الصادقة بنت الصدّيق البريئة المبرأة بكذا وكذا...)(٣). ولم أجد أي راو آخر عن عائشة ذكر لها مثل ذلك، وإذا ازددنا علماً بحال مسروق وأنّه كان مناوئاً للإمام أمير المؤمنين الله على حتى ورد أنّه وعبيدة السلماني وشريح القاضي وأبو وائل قالوا له: لئن فارقت سيرة الشيخين لنفارقنك، بل وذكر انّ مسروق خذله وسار إلى معاوية يحرضه على حربه "، فلا عجب ولا غرابة أن يقول في عائشة ما قال رافعاً بضبيعها بعد أن تبنته كها مرّ ذلك.

ولكن هلّم الخطب كيف للقارئ أن يصدّق بمسروق، وهو كها وصفوه متهم في مدحه لأمه ومنحه لها لقب الصديقية، وهي نفسها روت قصة الإفك وجاء في حديثها: (قالت: دخلت عليّ أم مسطح فخرجنا إلى حير عاد، فوطئت أم مسطح على عظم أو شوكة فقالت: تعس مسطح،

⁽۱) طبقات ابن سعد ۸: ۲۰۲.

⁽٢) مسند أحمد ٦: ٢٤١ ط مصر الأولى.

⁽٣) معجم الطبراني ٢٣: ١٥٣ ط الموصل.

⁽٤) كامل البهائي ٢: ٢٦، انتشارات المكتبة الحيدرية.

فقلت: بئس ما قلت، رجل من أصحاب رسول الله علالا، فقالت: أشهد أنَّك من الغافلات المؤمنات، أتدرين ما قد طار عليك؟ قلت: لا والله قالت: متى عهد رسول الله بك؟ قلت: رسول الله يفعل في أزواجه ما أحب، يبدأ بمن أحبّ منهن، ويأتي من أحب، قالت: فإنّـه طبق عليك كذا وكذا، فخررت مغشياً عليَّ، فبلغ أم رومان أمي فلما بلغها الأمر أتتني فحملتني، فذهبت إلى بيتها، فبلغ رسول الله أنَّ عائشة قد بلغها ا لأمر، فجاء إليها، فدخل عليها وجلس عندها وقال: (يا عائشة إن الله قد وسّع التوبة) فازددت شرّاً إلى ما بي، فبينا نحن كذلك إذ جاء أبو بكر فدخل عليَّ فقال: يا رسول الله ما تنظر بهذه الَّتي خانتك وفضحتني؟ قالت: فازددت شرّاً إلى شرّ، قالت: فأرسل إلى عليّ، فقال: (يا عليّ ما ترى في عائشة)؟ قال: قد وسّع الله النساء، ولكن أرسل إلى بريرة خادمتها فسلها، فعسى أن تكون قد اطّلعت على شئ من أمرها، فأرسل إلى بريرة فجاءت فقال لها: (أتشهدين إنّى رسول الله؟) قالت: نعم، قال: (فإني سائلك عن شيع فلا تكتميني) قالت: نعم يا رسول الله ما من شيع تسألني عنه إلاّ أخبرتك به، ولا أكتمك إن شاء الله، قال: (قد كنت عنـ د عائشة فهل رأيت منها ما تكرهينه)؟ قالت: لا والذي بعثك بالنبوّة ما رأيت منها مذ كنت عندها إلاّ خلَّة، قال: (وما هيى؟) قالت: عجنتُ عجيناً لي فقلت لعائشة: احفظى هذه العجينة حتى أقتبس ناراً فأخبز، فقامت تصلى، فغفلت عن الخمير، فجاءت شاة فأكلتها. فأرسل إلى

أسامة فقال: (يا أسامة ما ترى في عائشة؟) قال: الله ورسوله أعلم، قال: (لتخبرني بها ترى فيها) قال: فإنّى أرى أن تمسك فيها حتى يحدث الله إليك فيها، قالت: فها كان إلاّ يسيراً، حتى نزل الوحي، فلم يزل يرى في وجه رسول الله المسلمية السرور وجاء عذرها من السهاء - يعني من الله فقال رسول الله المسلمية: (أبشري يا عائشة، ثمّ أبشري يا عائشة، فقد نبأني الله بعذرك) فقلت: بغير حمدك وحمد صاحبك قالت: فعند ذلك تكلمت، وكانت إذا أتاها يقول: (كيف تيكم؟)أه.

موقفنا من عائشة

لسنا ممّن يعجبه التطاول على مقامات أُمهات المؤمنين، وليس من حقنا ولا حقّ أي أحد أن يتجاوز حدود ما أنزل الله تعالى فيهن ولهن حيث قال: ﴿ إِنَا أَيُّهَا النَّبِيُ قُلْ لاَ زُوَاجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أَمُتَعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحاً بَحِيلاً ﴿ وَإِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللهَّ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الآخِرَةَ فَإِنَّ اللهَّ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْراً عَظِيها ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَهِ اللهَّ أَعَد لِلمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْراً عَظِيها ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وُمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وُمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَمَنْ يَقْدُنُ فَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللهَّ يَسِيراً ﴿ وَمَنْ يَقْنُتُ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَمَنْ يَقْدُبُ مِنْ النِّسَاءِ النَّيْسِي اللهُ وَمَنْ يَقْدُبُ وَمَنْ يَقْدُبُ وَالْعَنْ الْفَوْلِ فَيَطْمَعَ اللَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضَّ لَسَنَّ كَا حَدِيمَ النَّسَاءِ إِنِ اتَقَيْتُنَ فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقُولِ فَيَطْمَعَ اللَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضَّ لَيْتُ النَّاسَاءِ إِنِ اتَقَيْتُنَ فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقُولِ فَيَطْمَعَ اللَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضَّ وَقُلْنَ قُولًا مَعُرُوفًا ﴿ وَقَعْرُنَ فِي بُيُودِيكَ وَلا تَبَرُّجُ الْجَاهِمِيقِيَةِ الأُولَى وَأَقِمْنَ اللَّهُ وَلَيْ فَولاً مَعُرُوفًا ﴿ وَقَالِمُ مَنَ اللَّهُ وَلَى الزَّكَاةَ وَالْعِنَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِنَّا يُرِيدُ اللَّ لِيُغَامِلِهِ وَتَعْمَلُ الرَّحْسَلَ اللَّهُ مِن النَّالِي وَلَا عَلَى اللَّهِ الْمُعْرَالِي وَلَا عَلَى الْمُ الْمُ وَلِي وَلَقِي وَالْمُ وَلَيْ وَلَا اللَّهُ وَلَا عَلَى اللَّهُ وَلِي وَالْمُنَاقِ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمِنْ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ الْمُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْولِ اللْمُلْكِلُولُ اللْمُ الْمُ الْمُولِ اللْمُعُولُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ اللْمُعُولِ اللْمُعُولُ اللَّهُ اللِي اللَّهُ وَلِهُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ الْمُعَلِي الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْم

الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴿ وَاذْكُرْنَ مَا يُنْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللهَ كَانَ لَطِيفاً خَبِيراً ﴾ ولا شك في أنهن لم يكن على مستوى واحد من الإيهان والعقل والفهم بل وحتى السلوك الزوجي، لذلك كنّ حزبين كها تقول عائشة فيها رواه عنها البخاري، وهذا من الطبيعي أن يكون بين الضرائر، ولا شكّ انّ عائشة أخذت دوراً كبيراً في الحياة السياسية لم يكن لأي من بقية الأزواج سواء من كان في حزبها أو من كان في الحزب الآخر.

وقد مرّت بأحداث ظهرت لها فيها ذاتية خلدت ذكرها سواء رضيت بذلك أم أبت، فلا يتجنّى عليها من يروي عنها حديثها، في قصة الإفك، وهذه الكلمة قالها أبوها فيها، وروتها عنه هي نفسها، وأيم الله لـوكان القائل غير أبيها لأقامت الدنيا ولم تقعدها على رأس قائلها. فقذف أبيها لها بتلك الكلمة الشائنة الشائئة ، لم تزعزع مكانته عندها، ولها عند موت كلام طويل عريض في مدحه والثناء عليه. ولم تزعزع مقام صدّيقيته المزعومة له خاصة، ولو أنّا أنصفنا أنفسنا وقارنا بين كلمته هذه وبين ما قاله الإمام على على حين استشاره النبيّ النُّيَّة في هذه القصة في هذه الرواية نفسها عن عائشة قالت: فأرسل إلى علىّ فقال: (يا عليّ ما تـرى في عائشة؟ قال الله ورسوله أعلم، قال: لتخبرني ما ترى في عائشة. قال: قـد وسّع الله النساء، ولكن أرسل إلى بريرة خادمها فسلها، فعسى أن تكون

⁽۱) الأحزاب ۲۸ __ ۳٤.

قد اطلعت على شئ من أمرها...) هكذا نص الرواية عن عائشة وقد أخرجها الطبراني "، والهيثمي "، وغير هما، ولو قارنا بين الكلمتين لرأينا البون شاسعاً، فأبوها يرميها بالخيانة وعلي لا يرميها، فبالله عليكم أي العبارتين أجرح لشعور عائشة؟: (ما تنتظر بهذه التي خانتك وفضحتني) أو عبارة: (قد وسّع الله النساء، ولكن أرسل إلى بريرة خادمها فسلها...). فها بال عائشة تحقد على علي قوله هذا؟ وهي مذ سمعته لم تزدد شرّاً إلى شرّ، بينها هي لما سمعت كلمة أبيها قالت: (فازددت شرّاً إلى شرّ، بينها هي لما سمعت كلمة أبيها قالت: (فازددت شرّاً إلى شرّ، بينها هي لما سمعت كلمة أبيها قالت: (فازددت شرّاً إلى

يا جبلاً تأبى الجبال ما حمل

ماذا رمت عليك ربة الجمل

أثــــأر عـــــثهان الــــذى شـــجاها

أم غـــصةٌ لم ينتـــزع شـــجاها

وإن أم المصومنين لامصرأة

وإن تكك الطاعرة المسيرأة

أخرجها منن كنها وسنها

ما لم يزل طول المدى من ضغنها"

⁽١) المعجم الكبير للطبراني ٢٣: ١٠٠ ط الموصل، قال السلفي محقق الكتاب: وفيه خصيف وقد وثقه جماعة وضعّفه آخرون، وبقية رجاله رجال الصحيح. وفي المعجم الأوسط ٩: ٢٧١.

⁽٢) مجمع الزوائد ٩: ٢٢٩.

⁽٣) دول العرب وعظهاء الإسلام...

المبحث الثالث: صدّيقية أبي بكر الصدّيق بين التصور والتصديق

لاشكّ في أنّ أبا بكر حاز لقب الصدّيق وعُرف به منذ أيامه، أمّا كيف كان مبدأ ذلك؟ ومن الّذي لقبّه بذلك؟ فهذا ما لم تتفق عليه الأخيار، ولا تتسق في مضمونها مع الآثار، ولئلا يسئ بنا الظن ظانّ معانـد، بأنـا نحاول دفع أبي بكر عن صدّيقيته كما يحلو لمكابر جاحد، كلا، بل الّـذي نريده هو اطلاع القارئ على ما هو من إسفاف البكرية في حشر أخبار وآثار، فيها من التناقض والإضطراب ممّا لا يدع مجالاً للتـصديق بــا هــو واقع، لكثرة الشك والإرتياب، وإنا في ذلك لنحفظ لأبي بكر مقامه في المسلمين ، كخالف تولى الأمر فقام بعد سيد المرسلين الشيء ، وقد جرت بينه وبين أهل البيت الله خطوب وخطوب، ولا تـزال تنـزف منهـا القلوب، وهذا لا يمنعنا من تسليط الضوء على ما صنعته مدرسة الكذب من إساءة إلى أبي بكر وإلى تاريخ المسلمين حين نسجوا من الخيال الحبال، وصنعوا من الذَّرة مجرّة، فاختلط الحابل بالنابل، وقمشوا الحقّ بالباطل من دون أن يرفعوا بضبع أولئك الرموز الذين تبنّوا نصرتهم فلم يحسنوا لهم صورة، ولم يحسنوا إليهم وفيهم صنعاً، وخير مصدر يحسن بنا عرض ما فيه للقارئ في هذا المقام هو كتاب (الرياض النضرة في مناقب العشرة) للمحبِّ الطبري (ت ٦٤٩) والكتاب مطبوع بمصر بعناية بـدر الـدين النعساني، وقد ضم الكتاب كثيراً من الغث ولم يخل من سمين، إذ جمع فيه مؤلّفه ما حصل له، على جهد بالغ وهوى متبّع، وإلى القارئ ما فيه تمّا يتعلّق بتحقيق لقب أبي بكر بالصدّيق فقال:

ذكر ما جاء في إثبات الصديقية لبعضهم والشهادة لبعضهم

وفي رواية: وسعد بن أبي وقاص، ولم يذكر عليّاً، أخرجها مسلم، وانفرد بإخراجه، وأخرجه الترمذي في مناقب عثمان ولم يذكر سعدا، وقال: اهدأ مكان أسكن، وقال حديث صحيح.

وأخرجه الترمذي أيضاً عن سعيد بن زيد، وذكر أنّه كان عليه العشرة إلا أبا عبيدة، وقال: البث حراء الحديث. وأخرجه الخلعي عنه ولفظه انّه قال: تأمروني بسب إخواني، بل صلّى الله عليهم أو قال: غفر الله لهم، شم ذكر انّه كان على حرا فتحرّك فقال الله الله الله عن حرا، وذكر معناه، وذكر انّه كان عليه العشرة إلا أبا عبيدة وأخرجه الحربي عن ابن عباس ولفظه: كان رسول الله الله الله على حراء فتزلزل الجبل فقال الله الله وأبو بكر حراء فإ عليك إلا نبيّ وصدّيق وشهيد، وعليه رسول الله الله وأبو بكر وذكر العشرة إلا أبا عبيدة.

وأخرجه الحافظ إسحاق بن إبراهيم البغدادي فيها رواه الكبار عن الصغار والآباء عن الأبناء عن أبي هريرة عن ولفظه: ان النبي التي وأبا بكر وعمر وعثمان وعلي بن أبي طالب وعبد الرحمن بن عوف والزبير وطلحة وسعداً وسعيداً، كانوا - يعنى على حراء - فتحرّك الجبل، فقال رسول الله التي أسكن حراء في عليه وصدّيق وشهيد، فسكن حراء.

ثم قال المحب الطبري: وسيأتي في مناقب الثلاثة نحو هذا الفضل فيهم في أجبل مختلفة، واختلاف الروايات محمول على قضايا متكررة والله أعلم. ألا ترى إلى اختلاف عدد الكائنين على الجبل في كل رواية، واثبات الصديقية لأبي بكر ظاهرة وبها اشتهر، واثبات الشهادة للخمسة الذين تضمنهم الحديث الأوّل ظاهرة، فإنّهم قتلوا شهداء والثلاثة الأُخر الذين تضمنهم باقي الأحاديث لم يقتلوا، فلعلهم داخلون في الصديقية أو شهداء بمعنى آخر غير القتل والله أعلم".

أقول: من العجيب الغريب أن يجهد المحب الطبري نفسه، ويتكلف في تعقيبه على اختلاف الروايات بها يحسبه توجيهاً مقبولاً، بينها كان عليه أن يمعن النظر في روايتي أبي هريرة الأولى والثانية التي ذكر فيهها الصعود على جبل حراء، وهذا هو جبل بمكة، وأبو هريرة لم يتفق له الحضور بمكة مع النبي المناه لا قبل الهجرة ، ولا بعدها، أمّا قبل الهجرة فمن الواضح لأنّه أسلم في السنة السابعة من الهجرة فأتى المدينة أيّام

⁽١) الرياض النضرة ١: ٢١.

خيبر، وبقي تلك السنة إلى أن خرج مع العلاء بن الحضرمي إلى البحرين في السنة الثامنة في ذي القعدة فكان مؤذناً له، ولم يرجع إلى أيام عمر بن الخطاب حين استدعاه للشهادة على قدامة بن مظعون لأنه شرب الخمر فتنطع في الشهادة فأنبه عمر وقال له: قد تنطعت في الشهادة المدينة فهو مروياته في فترة غيابه ويزعم فيها الساع والحضور في مكة أو المدينة فهو مردود ومرذول غير مقبول، ولا يخدع القارئ بمن ذكرها في كتابه عنه، سواء كان من أصحاب الصحاح أو غيرهم.

وأمّا رواية سعيد فإن صحت سنداً عنه ففيها ما يشير إلى الضغط الحاكم عليه وعلى المسلمين من إعلان السبّ لمن سبّه - يعني سبّاً للله ولرسوله - كما في رواية أم سلمة ". فإنّ لفظ الخلعي في رواية الرجل (تأمروني بسبّ إخواني) إذن فثمة أمر بالسبّ، فمن هو الآمر بالسبّ؟ ولماذا يغفل الرواة عن سعيد الإفصاح عن تلك الأزمة الخانقة الحانقة التي ألمّت بسعيد بن زيد وغيره يومئذٍ حين كانوا

⁽١) راجع الاستيعاب والإصابة وأسد الغابة ترجمة قدامة بن مظعون، والمصنف لعبد الرزاق ٩: ٢٤١ ط المجلس العلمي، وتفسير القرطبي ٦: ٢٩٨ ط دار إحياء التراث العربي وأحكام القرآن لابن العربي ٢: ١٦٨ والمحرر الوجيز لابن عطية ٢: ٢٣٥ والسنن الكرى لليهقي ٨: ٣١٥ وغيرها وغيرها.

⁽٢) لقد ورد في حديثها قالت لبعض أهل العراق منهم أبو عبد الله الجدلي: أيسب رسول الله فيكم؟ فقال الجدلي: معاذ الله، أو سبحان الله أو كلمة نحوها، فقالت: سمعت رسول الله الله الله عليه الله عليه ومن سبني فقد سب الله) راجع كتابي علي إمام البررة ١ : ١٦٢ تجد مصادر هذا الحديث بلغت العشرين من التراث السني.

يـؤمرون بـسبّ الإمـام أمير المـؤمنين عليلا؟ إنّهـا مفارقـات المـؤرخين في ازدواجية المعايير حين يذكرون الصحابة بمن فيهم ممين لا تلتقيي بذمه الشفتان من منافقين وفسّاق ندّدت بهم آيات القرآن المجيد وتكفى سورة براءة التي سماها ابن عباس (الفاضحة) وخل سورة المنافقين وسورة الحجرات وسورة الطلاق وو، ويمنعون من سبّهم، ثم هم لا ينكرون مسألة إعلان الستّ وفرضه على المسلمين الّذي كان يأمر به معاوية بعد المهادنة التي كانت بينه وبين الإمام الحسن عليلًا عام ٤١ وهو عام الفرقة كما سيّاه الجاحظ (١٠ ومهما يكن ذلك التهميش والتشويش على مسألة السبّ. فقد رووا انّ معاوية لمّا دخل الكوفة ومعه سعيد بن زيـد وأبـو هريرة والمغيرة وأضرابهم، وصعد المغيرة فسبّ الإمام أميرالمؤمنين عليلا فقام سعيد بن زيد وأنكر ذلك وروى لهم حديث العشرة المبشرة اللذي طبَّلوا له كثيراً ونمقُّوه وزوَّقوه بها يحلو لهم، ولا ريب انَّ أبا هريرة كان حاضراً ذلك المشهد، فلعلُّه روى ما رواه سماعاً من سعيد بن زيد إلاَّ أنَّـه

⁽۱) قال في رسالته في بني أمية: إلى أن كان من اعتزال الحسن هيئ الحرب، وتخليته الأمور عند انتشار أصحابه، وما رأى من الخلل في عسكره، وما عرف من اختلافهم على أبيه، وكثرة تلوّنهم عليه، فعندها استبد معاوية على الملك واستبد على بقية الشورى وعلى جماعة المسلمين من الأنصار والمهاجرين في العام الذي الذي سموه (عام الجياعة) وما كان عام جماعة، بل كان عام فرقة وقهر وجبرية وغلبة، والعام الذي تحولت فيه الإمامة ملكاً كسروياً، والحلافة منصباً قيصرياً، ولم يعدُّ ذلك أجمع الضلال والفسق، ثم ما زالت معاصيه من جنس ما حكينا، وعلى منازل ما رتبنا... راجع بقية كلامه في كتابي (عليّ إمام البررة ٣: راحم عنه المعرق عنه ١٣٥٧هـ عن رسائل الجاحظ جمع ونشر حسن السندويي بالقاهرة سنة ١٣٥٧هـ هـ.

دلسّ في سماعه فلم يذكره، وليس ذلك بغريب منه بعد أن عرفنا كذبه في جملة أحاديث رواها فأكذبه عمر وعلى وعائشة وآخرون٬٬٬

ثم عاد المحب الطبري فقال":

ذكر إثبات الصديقية لأبي بكر والشهادة لهما

عن أنس بن مالك ان النبي الشيئ صعد أحداً فتبعه أبو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم فضربه النبي الشيئة برجله وقال اثبت فها عليك إلآنبي وصدّيق وشهيدان. وقال: خرّجه أحمد والبخاري والترمذي وأبو حاتم.

وعن بريدة ان رسول الله المسائلة كان جالساً على حرا ومعه أبو بكر وعمر وعنم وعنه الله وعنه الله وعنه وعنه وعنه الله وعنه وعنه الله والله وا

وقال خرّجه أحمد ، ثم قال: وقد سبق في الباب الثالث من حديث مسلم وغيره عن أبي هريرة وفيه زيادة عليّ وطلحة والزبير وسعد.

وعن ثمامة عن عثمان بن عفان ان النبي المنه كان على ثبير مكة ومعه أبو بكر وعمر وأنا فتحرك الجبل حتى تساقطت حجار بالحضيض، فركضه برجله وقال: اسكن ثبير فإنم عليك نبي وصديق وشهيدان.

خرجّه الترمذي والنسائي.

⁽١) راجع (عليّ إمام البررة ١: ١٩٦ ــ ١٩٨).

⁽٢) الرياض النضرة ١ : ٤٠.

ثم قال (شرح) أحد جبل معروف بالمدينة وهو الذي قال فيه المنت أحد جبل يحبنا ونحبه، وحرا وثبير جبلان متقابلان معروف ان بمكة، واختلاف الروايات نحمله على انها قضايا تكررت فيهن والله أعلم. والحضيض: القرار من الأرض عند منقطع الجبل، وركضه برجله: أي ضربه بها والركض تحريك الرجل، وإنها أسندنا الصديقية إلى أبي بكر حملاً لمطلق هذا الحديث على مقيد غيره.

أقول: هذا جميع ما ذكره المحب الطبري في محاولته اثبات صدّيقية أي بكر، وهو لا يخلو من مناقشة سنداً ومتناً وإن حاول - فاشلاً - درء ذلك، وهو لا يخلو من مناقشة سنداً ومتناً وإن حاول - فاشلاً - درء ذلك، إلاّ أن مسا في (اللئالي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة) للسيوطي ج١ في فضائل أبي بكر يأبي عليه تصحيح شئ من ذلك، وقد ناقش المرحوم الشيخ الأميني ذلك في موسوعته الغدير وحسبنا إنصافاً له ولغيره من سائر المسلمين ممّن صدّقوا النبي المنتي في دعوته وآمنوا بنبوته، وعاضدوه على نشر رسالته من مهاجرين وأنصار وتابعين لهم بإحسان ولم يغيّروا من بعده أن يكونوا من الصدّيقين أمّا إذا أبينا العقلانية وأسففنا مع الذين أسفّوا فقالوا: ان أبا بكر سمّاه الله صدّيقاً في تنزيله فقال تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾ " فجاء عن عطاء الذي جاء بالصدق محمّد، فأفاض من بركات أنوار صدقه على أبي بكر

⁽١) راجع الغدير ٥: ٤٧٦ .

⁽۲) الزمر: ۳۳.

فسمّي صدّيقاً ''بينها ورد عن ابن عباس ومجاهد وأبي الطفيل عن علي وحتى عن أبي هريرة كما في الدر المنثور أنّ الآية نزلت في علي الله '' وأما إذا طرنا مع الذين وضعوا على لسان عليّ انّه كان يحلف بالله انّ الله تعلل أنزل اسم أبي بكر من السهاء الصدّيق''. وإذا ما عفنا الحياء لأهله فروينا للناس انّ أبا بكر كان يلقّب في الجاهلية بالصدّيق''.

فلا عجب ولا غرابة بعد هذا أن نجد الفيروزآبادي الشافعي يقول في خاتمة كتابه سفر السعادة في باب فضائل أبي بكر الصديق وشك أشهر المشهورات من الموضوعات - ثم ذكر بعض الأحاديث ثم قال - وأمثال هذه من المفتريات المعلوم بطلانها ببديهة العقل.

فالّذي ينسف كل تلك المقولات الفجة والدعاوى الفارغة والتي لا تعني ولا تسمن عند احتكاك المواقف، واصكاك الحجة بالحجة ما نقرأ انّ الصدّيقة فاطمة الزهراء هيئا طالبت أبا بكر الصدّيق بفدك، فلم يعطها وردّها، فهاهنا تسكب العبرات، فإمّا أن تكون الصدّيقة فاطمة صادقة في دعواها - وهذا ما اعترف لها به أبو بكر نفسه كها سيأتي قوله لها : (وأنت صادقة في قولك، سابقة في وفور عقلك، غير مردودة عن

⁽١) تفسير السلمي ٢: ١٩٩.

 ⁽۲) راجع شواهد التنزيل للحاكم الحسكاني ج٢ / ١٣٠ ١٢٢ بتحقيق المحمودي، وكتاب المحسن السبط
 مولود أم سقط) ١٤٦ — ١٤٧.

⁽٣) أسد الغابة ٢: ٢١٦.

⁽٤) سمط النجوم العوالي ٢: ٤١٢.

حقك، ولا مصدودة عن صدقك) فكيف إذن نصدّق بالمزاعم السابقة في صدّيقية أبي بكر.

بقي علينا أن نشير إلى خبرين وردا في التراث الـشيعي وصـفا أبـا بكـر بالصدّيق وهما:

ا ـ خبر في كشف الغمة (قال: وعن عروة بن عبدالله قال: سألت أبا جعفر محمّد بن على على على على على السيوف ؟ فقال: لا بأس به، وقد حلى أبو بكر الصدّيق وقال: فوثب واستقبل القبلة وقال: نعم الصدّيق، نعم الصدّيق، نعم الصدّيق، فمن لم يقل له الصدّيق فلا صدّق الله له قولاً في الدنيا والآخرة اه.

وهذا الخبر لو سلّم سنداً لكان حجة ما لم يصادمه واضح البرهان، ولكن عروة بن عبد الله مجهول الحال عند أصحابنا فقد ترجمه سيدنا الأستاذ في معجمه أو لم يذكرله ما يشعر بتعريفه فضلاً عن توثيقه ليصحّ الأخذ بروايته.

وإذا رجعنا إلى رجال العامة نجد ترجمته وقد وثقّه أبو زرعة، وذكره ابن حبان في الثقات "، ولو سلّمنا جدلاً بوثاقته، فإنّ جهالة السند من

⁽١) كشف الغمة للإربلي ٢: ٦٨٥ نشر الشريف الرضى بقم.

⁽٢) معجم رجال الحديث ١١: ١٤٩ ط الأداب.

⁽٣) كما في تهذيب التهذيب لابن حجر ٧: ١٨٦.

صاحب كتاب كشف الغمة المتوقّى سنة ٦٩٢ إلى عروة بن عبـد الله تمنـع من الاعتباد على الرواية والأخذ بها.

٢ _ خبر الجعفريات ولفظه بعد السند عن جعفر بن محمّد عن أبيه قال: انّ رسول الله الله الله الله المصلّى فاستسقى واستقبل القبلة ونظر إلى السياء وحوّل رداءه، يمينه على شهاله، وشهاله على يمينه اه، وهذا رواه السيد البروجردي تثمّل وفيه قال جعفر بن محمّد علي قال أبي: فعل ذلك أبو بكر الصدّيق بعده اه.

ونحن أزاء قبول الخبر في حيرة من أمره، فإنّ الجعفريات من الكتب المعتبرة المعوّل عليها أن فلا مناص من قبول أخبارها ما لم يصادمها واضح البرهان، وفي المقام قد حصل ذلك، إذ لم يذكر أحد ولا ورد في أنّ أبا بكر صلى صلاة الاستسقاء في أيّامه، أن على إن في حديث حبر الأمة عبد الله بن عباس عباس عباس عبائد مع أم المؤمنين عائشة بعد حرب الجمل وقد أرسله أمير المؤمنين إليها يأمرها بقلة العرجة وتعجيل الرحيل – ما يشير إلى أن أبا بكر كان يدعى صدّيقاً أوّل أيّامه، وإلى القارئ تلك المحاورة:

⁽١) رواه الشيخ النوري في مستدرك الوسائل ٦: ١٨٥ ط المؤسسة.

⁽٢) جامع أحاديث الشيعة ٦: ٢٦٣.

⁽٣) كما في الذريعة ٢: ١.

⁽٤) شواهد التنزيل للحاكم الحسكاني ٢: ١٢٠ ـ ١٢٢ بتحقيق المحمودي، وكتاب المحسن السبط مولود أم سقط : ١٤٦ ـــــــــ ١٤٧.

قال السيّد المرتضى في الشافي: فإنّ الواقدي روى بإسناده عن شعبة عن ابن عباس قال: أرسلني علي على إلى عائشة بعد الهزيمة وهي في دار الخزاعيين يأمرها أن ترجع إلى بلادها، قال: فجئتها فوقفت على بابها ساعة لا تأذن لي، ثمّ أذنت فدخلت ولم توضع لي وسادة ولا شئ أجلس عليه، فالتفت فإذا وسادة في ناحية البيت على متاع فتناولتها ووضعتها ثمّ جلست عليها، فقالت عائشة: يا بن عباس أخطأت السنة، تجلس على متاعنا بغير إذننا، فقلت لها: ليست بوسادتك، تركتِ متاعكِ في بيتكِ متاعنا بغير إذننا، فقلت لها: ليست بوسادتك، تركتِ متاعكِ في بيتكِ مناع غيره. فقالت في بيتكِ مناع على أصبحت في منزلي غيره. قلت: أمّا حين اخترتِ لنفسكِ فقد كان الذي رأيتِ.

فقالت: أيها الرجل أنت رسول فهلّم ما قيل لك؟

قال: فقلت: إنَّ أمير المؤمنين عليه يأمرك أن ترحلي إلى منزلك وبلدكِ.

فقالت: ذاك إلى أمير المؤمنين عمر.

قال ابن عباس: فقلت أمير المؤمنين عمر والله يرحمه، وهـذا والله أمـير المؤمنين. فقالت: أبيت ذلك.

فقلت: أما والله ما كان إباؤكِ إلا فواق ناقة غير غزير حتى ما تـأمرين ولا تنهين، كما قال الشاعر الأسدي:

شـــتم الــصديق وكثــرة في كلّ مجمعة طنين ذبـاب ما زال إهداء القصائد بيننا حتى تركتِ كأن أمركِ فيهم قال ابن عباس: فوالله يعلم لبكت حتى سمعت نشيجها، فقالت: أفعل، ما بلد أبغض إليَّ من بلد لصاحبك مملكة فيه. وبلد قتل فيه أبو محمّد وأبو سليمان - تعنى طلحة وابنه - .

فقلت: أنتِ والله قتلتها، قالت: وأجلهما إلى سباق.

قلت: لا ولكنكِ لمّا شجّعوكِ على الخروج خرجتِ، فلـو أقمـتِ مـا خرجا.

قال: فبكت مرة أخرى أشدّ من بكائها الأوّل، ثمّ قالت: والله لمئن لم يغفر الله لنا لنهلكنّ، نخرج لعمري من بلدكِ، فأبغض بها والله بلداً إليَّ وبمن فيها.

فقلت: والله ما هذا جزاؤنا وما هي بأيدينا عندك، ولا عند أبيك؟ لقد جعلنا أباك صدّيقاً وجعلناكِ للناس أماً.

فقالت: أتمنُّون عليَّ برسول الله.

قلت: أي والله لأمننّ به عليكِ، والله لو كان لكِ لمننتِ به.

قال ابن عباس: وتركتها، فجئت عليًّا فأخبرته خبرها وما قلت لها.

فقال على : ﴿ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْض وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ ١٥٠٠.

⁽١) آل عمران: ٣٤.

وهذه المحاورة أوردتها في موسوعة عبد الله بن عباس حبر الأمة وترجمان القرآن) من عدة مصادر مرتبة على القرون بدءاً من القرن الثالث وحتى القرن التاسع. وفي بعضها وردت جملة الصديقية هكذا (وجعلنا أباك صدّيقاً وهو ابن أبي قحافة، وجعلناك أم المؤمنين وأنت ابنة أم رومان) فراجع الموسوعة تجد تفصيل ذلك.

فنحن أمام هذا النص بالصدّيقية الذي يوحي بأنّه بجعل من أهل بيت ابن عباس حيث يقول: (وجعلنا) فيا ترى ماذا يعني ذلك الجعل؟ ولم يعهد ذلك الجعل تاريخياً فلابدّ انّه كان يعني به دين الإسلام الّذي أتى به عمّد رسول الله الله فللغ الناس بشيراً ونذيراً، فآمن به من آمن وكفر به من كفر، وكان أبو بكر ممّن أسلم وإن لم يكن هو أوّل من أسلم بشهادة سعد بن أبي وقاص وبرواية الطبري في تاريخه وانّ إسلامه كان بعد أكشر من خسين إنساناً.

فقد روى بسنده عن محمّد بن سعد قال قلت لأبي أكان أبو بكر أولكم إسلاماً؟ فقال: لا، ولقد أسلم قبله أكثر من خمسين ".

إذن فابن عباس يقرّر لعائشة بأنّ أبا بكر صار صدّيقاً بفضل الإسلام، أمّا متى حصل على ذلك اللقب؟ وكيف حصل؟ ومن الّذي منحه؟ فثمة

⁽١) الشافي: ٢٩٢ ط حجرية.

⁽٢) راجع تاريخ الطبري ٢: ٢١٥ ط الحسينية بمصر.

أخبار مذكورة ولكنها مخدوشة الإسناد فكيف يصح إليها الإستناد، وقـد ذكر المرحوم الشيخ الأميني طائفة منها وبيّن عوارها".

وقال السيّد أحمد بن موسى ابن طاووس المتوفى (٦٧٠) في كتابه: وتعلق - يعني الجاحظ - بقول ابن عباس لعائشة: (نحن سمّينا أباك صدّيقاً) وهذا، إن ثبت فمعناه بطريقنا (سُمّي أبوك صدّيقاً) والقرائن دالّة على ذلك، إذ فنون كلمات ابن عباس تشهد لأمير المؤمنين - صلّى الله عليه - بعلوّ الدرجات الساميات، وأنّه الشمس التي لا تكسفها يد الحادثات، الصادق في اللهجات، وأنّ حال بني هاشم مع الّذين تقدّم عليهم ظاهر في المعاينات (المعاتبات - ظ)".

وعلينا أن نستحضر في المقام ما مرّ من كلمة الفيروز آبادي في خاتمة كتابه سفر السعادة في باب فضائل أبي بكر الصديق وشك أشهر المشهورات من الموضوعات، وقال بعد ذكر أحاديث مفتعلة في فضائل أبي بكر: وأمثال هذه من المفتريات المعلوم بطلانها ببديهة العقل. ومثله.

ثمّ لنقرأ ما ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب في ترجمة أبي بكر من قـول ابن أبي عزة القرشي الجمحي:

ذهب اللجاج وبويـع الـصدّيق ورجــا رجــاءً دونــه العيّــوق

شكراً لمن هو بالثناء خليق من بعد ما دحضت بسعد نعله

⁽١) راجع موسوعة الغدير ٥: ٤٧٦ ط مؤسسة دار معارف الفقه الإسلامي.

⁽٢) بناء المقالة الفاطمية في نقض الرسالة العثمانية: ٢٨٥ ط مؤسسة آل البيت المنفى .

جاءت به الأنصار عاصب وأبو عبيدة والنين إليهم كنا نقول لهاعليّ والرضي فدعت قريش باسمه فأجابها

فأتاهم الصديق والفاروق نفس المؤمل للبقاء تتوق عمر وأولاهم بتلك عتيق إنّ المنوه باسمه الموثوق الشعر منحول، اذ لا بوجد في

خنا نفول ها على والرصى عمر واولا هم بتلك عتيق فدعت قريش باسمه فأجابها إنّ المنوّ و باسمه الموثوق ولكن مع الأسف أنّ الشاعر مجهول والشعر منحول، إذ لا يوجد في بني جمح من اسمه أبو عزة إلاّ أبو عزة عمرو بن عبد الله بن عمير بن أهيب، وهذا قتله رسول الله المناقية يوم أحد صبراً، بعد أن كان قد منّ عليه يوم بدر فأطلقه على أن لا يخرج مع أعدائه، فخان يوم أحد فأمر بقتله.

وهذا الإنسان لاعقب له كها ذكر ابن حزم (۱)، وكذا قال غيره من النسّابين، فصار منح لقب الصدّيق لأبي بكر خاضعاً لعواطف سياسية تتلاعب بعقول الناس، وللسياسة دهاقينها يصرّفون الناس كها يشتهون.

فيوماً بحزوى ويوماً بالعقيق تردد أنغاماً لولهان عاشق فأبو بكر اسمه عتيق لأنهم رووا عن النبي الشيئة الله قال: هذا عتيق من النار؟! وأبو بكر لقبه الصديق لأنهم رووا عن النبي الشيئة الله قال ذلك له في أحاديث لم تسلم سنداً ولا متناً كما مرّت الإشارة إلى ذلك.

والله أعلم بمن قال وما قال.

غير أنّ السمعاني ذكر في تفسير الآية ﴿وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ ﴾ الله فقال: والصدّيق كثير الصدق وهو للمبالغة، ومنه سمي أبو بكر الصديق الشخص صدّيقاً،

⁽١) كما في الجمهرة: ١٦٢.

وقيل سمي صدّيقاً لأنّه قيل لـه إنّ صاحبك يقول أُسري بي إلى السماء فقال ان (هو قال) ذلك فقد صدق.

والآن إلى المبحث الرابع في صدّيقية الإمام أمير المؤمنين على الله وإلى القارئ ما ذكرته في كتاب (عليّ إمام البررة) ممّا يتعلّق بالمقام:

المبحث الرابع: عليّ الصدّيق الأكبر

«يا على أنا وأنت أبوا هذه الأمّة»

أكبرُ صدّيق أتاهُ لَقَباً مع النبيّ كان للناس أباً إشارة منه دام ظله إلى فضيلتين خصّ النبيّ الله الله المؤمنين الله: الأولى: لقبه بالصدّيق الأكبر. والثانية: جعله معه أباً للأمّة.

أمّا الأولى: فقد ورد في عدّة أحاديث أنّه اللَّيْ لقّبه تارة بالصدّيق وتـارة بالصدّيق وتـارة بالصدّيق الأكبر.

الما ورد من تلقيبه بالصديق فمن ذلك ما رواه ابن عباس وأبو ليلى وجابر وأبو أيوب الأنصاري وغيرهم عنه المستنف قال: الصديقون ثلاثة: حزقيل مؤمن آل فرعون، وحبيب النجّار صاحب آل يس، وعلي بن أبي طالب، وهو أفضلهم (...).

⁽۱) راجع أحاديث الصحابة المذكورين وغيرهم في كلِّ من: مناقب الإمام أميرالمؤمنين لأحمد بن حنبل (غطوط)، مناقب ابن المغازلي: ٢٤٥، الرياض النضرة ٢: ١٥٣ ط تصحيح النعساني، كفاية الطالب: ٧٤، فرائد السمطين ١: ٢٠٨، شواهد التنزيل ٢: ٢٠٤، معرفة الصحابة لأبي نعيم ١: ٣٠٠ ط مكتبتي الدار بالمدينة والحرمين بالرياض، تاريخ ابن عساكر (ترجمة الإمام) ١: ٨٠، ينابيع المودّة: ١٢٤ ط إسلامبول عن أحمد في مسنده وأبي نعيم وابن المغازلي والموفق الخوارزمي، وص ١٨٥ نقلاً عن مناقب أحمد، وص ٣٠٣ و ٢٠٤، أسد الغابة ٥: ٢٨٧، الفتح الكبير للنبهاني: ٢٠٢، مشارق الأنوار للحمزاوي: مدن ط مصر بمطبعة الشرق سنة ١٣٥٦ هـ، منتخب كنز العيال (بهامش مسند أحمد) ٥: ٣٠ ــ ٣٠.

الصواعق المحرقة: ٧٤ ــ ٧٥ ط الميمنية، شرح نهج البلاغة ٢: ٥١ ٤ ط مصر الأولى، فردوس الأخبار للديلمي حرف الصاد ٢: ٥٨، تفسير الرازي ٢٧: ٥٧ ط عبد الرحمن محمّد بمصر، الجامع الصغير للسيوطي ٢: ٥٦ ط بولاق، السراج المنير للعزيزي ١: ٣٠ ٤ ط الشرقية سنة ١٣٠٤ هـ، جمع الجوامع كما في ترتيبه كنز العمّال ٢١: ٢٠ ــ ٢٠٠ ط حيدرآباد الثانية، التيسير في شرح الجامع الصغير للمناوي ٢: ١٠ ، ثمّ قال: فهو صدّيق هذه الأمة الأعظم، ولهذا قال: أنا الصدّيق الأكبر، لا يقولها غيري، الأمالي الخميسية للإمام المرشد بالله يحيى بن الحسين الشجري ١: ١٣٩، ذخائر العقبي: ٥٦، فيض القدير للمناوي ٤: ٢٣٧ ــ ٢٣٧.

(۱) وقد أخرج أحاديثهم كلَّ من: المحب الطبري في الرياض النضرة ٢: ١٥٥، وقد قال في ص ١٥٣: وسيّاه رسول الله صلّى الله عليه (وآله) وسلم صدّيقاً، وحكى في ص ١٥٥ عن الخجندي قوله: ويلقب بيعسوب الدين وبالصدّيق الأكبر، ذخائر العقبى: ٥٦، الاستيعاب لابن عبد البر ١٦٩؛ بهامش الإصابة ط مصطفى محمّد، المناقب للخوارزمي: ٢٦ ط تبريز، أسد الغابة ٥: ٢٨٧ ط مصر الأولى، فرائد السمطين ١: ١٣٩ ــ ١٤٠، تاريخ ابن عساكر (ترجمة الإمام) ١: ٧٥ ــ ٨٧، أبو جعفر الإسكافي في نقض العثمانية للجاحظ المطبوع معها بمصر: ٢٠ جمع ونشر السندوبي سنة ١٣٥٠ هـ، شرح النهج للمعتزلي ٣: ٢٥٧ ط مصر الأولى، اللئالئ المصنوعة للسيوطي ١: ١٦٧، السيرة الحليبة ١: ٣٨٠ ط دار الكتب

العلمية، بيروت، مجمع الزوائد للهيثمي ٩: ١٠٢ ط القدسي، جمع الجوامع للسيوطي كيا في ترتيبه كنز العيّال ٢١٤ : ٢١ ط حيدر آباد الثانية، منتخب كنز العيّال للمتقي الهندي ٥: ٣٣ بهامش مسند أحمد ط الأولى بمصر، الأمالي الخميسية للإمام المرشد بالله يحيى بن الحسين الشجري ١: ١٤٤، ميزان الاعتدال للذهبي ١: ٣١٦ ط السعادة بمصر، جمع الفوائد للروداني ٢: ٣٣١.

(١١٩) أخرجه بهذا اللفظ أو بألفاظ متقاربة كلَّ من: سنن ابن ماجة ١: ٥٠ ط الغازية، ص ٤٤ ط مصر برقم ١٢٠ ط محقة، خصائص النسائي: ٣ ط التقدم، مناقب الإمام لأحمد بن حنبل (مخطوط)، رسالة النقض على العثانية للإسكافي: ٢٠ ط مصر ونشر حسن السندوبي، وقال في ص ٢٨: ولو كان إسلامه عن تلقين و تربية لما افتخر هو علا على رؤوس الأشهاد ولا خطب على المنبر وهو بين عدو محارب وخاذل منافق فقال: أنا عبد الله وأخو رسول الله، وأنا الصديق الأكبر والفاروق الأعظم، صلّيت قبل الناس سبع سنين، وأسلمت قبل إسلام أبي بكر وآمنت قبل إيانه. فهل بلغكم أنّ أحداً من أهل ذلك العصر أنكر ذلك، أو عابه أو ادّعاه لغيره، أو قال له: إنّيا كنت طفلاً... إلى آخر كلامه في إثبات مرامه، مستدرك الحاكم ٣: ١١١، الرياض النضرة ٢: ١١٥، ١٧٧، ذخائر العقبى: ٥٨، الجرح والتعديل لابن أبي حاتم الحاكم ٣: ١١١، الرياض النشرة ٢: ١١٥، ١٧٧، ذخائر العقبى: ١١١، الكشف والبيان للثعلبي ٢: ٢٠ ط حيدرآباد، تلخيص المستدرك للذهبي بذيل المستدرك ٣: ١١١، الكشف والبيان للثعلبي (غطوط)، شرح النهج للمعتزلي ١: ١٠ ط مصر الأولى، الأوائل لأبي هلال العسكري، الضعفاء للعقبلي في ترجمة عباد بن عبد الله ٣: ١١٧ ط دار الكتب العلمية، تبذيب الكمال للعزي، المصنف لابن أبي شبية، فرائد السمطين ١: ١٤٨، الكالي المصنوعة ١: ١٦١ ط بولاق، تاريخ ابن عساكر (ترجمة الإمام) ١: ٥٣ فرائد السمطين ا: ١٤٨، اللئالي المصنوعة ١: ١٦١ ط بولاق، تاريخ ابن عساكر (ترجمة الإمام) ١: ٥٣ سـ ٤٥، جمع الفوائد للروداني ٢: ٣٠١ عشر المكتبة الجامعة بمكة المكرمة، جمع الخوامع للسيوطي كما في

ونختم الحديث عن اختصاص الإمام أمير المؤمنين الله بلقب الصدّيق الأكبر بقول السيّد الحميري ولنَعِمَ ما قال:

أشهدُ بالله وألائه والله عمل قلته سائلي الأعلى بن أبي طالب لخير ما حاف وما ناعل صديقنا الأكبر فاروقنا فاروق بين الحقّ والباطل'' هذا ما يتعلق بالفضيلة الأولى الّتي أشار إليها الناظم دام ظله بقوله:

مع النبيّ كان للناس أباً فقد ورد عنه ﷺ قوله لعليّ: (أنا وأنت أبوا هذه الأمة)، أو قوله: (أنا وعلى أبوا هذه الأمة)، أو قوله: (أنا وهو أبوا هذه الأمة)٣.

وأخرج القندوزي الحنفي في ينابيع المودّة حديث أبي سعيد بن عقيصا، عن الحسين، عن أبيه قال: قال رسول الله المرابيّة: يا عليّ أنت أخي وأنا أخوك... إلى أن قال: أنا وأنت أبوا هذه الأمة. الحديث...

ترتيبه كنز العيّال ١٥: ١٩٥، ١٤٥، تاريخ الطبري ٢: ٥٦، أنساب الأشراف للبلاذري ٢: ١٤٩ (في ترجمة الإمام) ط بيروت بتحقيق المحمودي.

⁽١) ديوان السيّد الحمرى: ٣٣٧ ــ ٣٣٨ ط بروت.

 ⁽٢) غاية المرام: ٤٤٥ __ ٥٤٥ نقلاً عن المناقب المانة لأبي الحسن بن شاذان من طويق العامة، وعن غيره من طويق الخاصة في ثلاث منها النصوص المتقدمة.

وأخرج القندوزي أيضاً في الينابيع عن عليّ بن الحسين عن أبيه عن جدّه أمير المؤمنين عليّ الله قد فرض جدّه أمير المؤمنين عليّ الله قال: قال رسول الله الله الله قد فرض عليكم طاعة عليّ بعدي، ونهاكم عن معصيته، وهووصيي ووارثي، وهو منّي وأنا منه...إلى أن قال: وأنا وهو أبوا هذه الأمة ".

وروى في غاية المرام نقلاً عن الخصائص للشريف الرضي هضم وقد أخرجه الشريف المرضي المستاد عن سلمة بن كهيل عن أبيه في قول الله عزّ وجلّ (وووصَّيْنَا الإنْسَانَ بِوالِدَيْهِ حُسْناً) (". قال: أحد الوالدين عليّ بن أبي طالب على (". وهناك أحاديث تؤكد هذا المعنى بلفظ: حقّ عليّ على هذه الأمة – على المسلمين – كحقّ الوالد على الولد – على ولده – .

وتلكم الأحاديث رواها من الصحابة على على الله وعمّار بن ياسر، وجابر بن عبد الله، وأبو أيوب الأنصاري، وأنس بن مالك، كلّهم رووهما عنه الله وقد أخرجها الحفّاظ في زبرهم الله ...

(١) ينابيم المودّة للقندوزي الحنفي: ١٢٣ نقلاً عن المناقب.

⁽٢) المصدر السابق: ١٢٣ نقلاً عن المناقب.

⁽٣) نفس المصدر: ٣٩ ط الحيدرية.

⁽٤) العنكبوت: ٨.

⁽٥) غاية المرام للسيد هاشم البحراني: ٥٤٥.

⁽٦) كالخوارزمي في مناقبه: ٣٠٤ ط تبريز، والمحب الطبري في الرياض النضرة ٢: ١٧٢، وابن عساكر في تاريخ دمشق (ترجمة الإمام ﷺ).



وفيه تمهيد وثلاثة مباحث، قبلها تمهيد في حيثياتها عدداً وزماناً ومكانـاً وأسبابها، ثم آثارها في المجتمع، وتأثيرها على التاريخ.

وسوف نقرأ في المبحث الأوّل: المصادر في التراث الشيعي.

وفي المبحث الثاني: المصادر في التراث السنّي.

وفي المبحث الثالث: النصوص بصورها من المصادر المختارة.

التمهيد

أوّلاً: ماذا عن عدد الخطب؟

سؤال قد يبدو مستغرباً لدى الكثير من القرآء، فهل هناك خطب متعددة؟ أو أنّها هي خطبة واحدة خطبتها سلام الله عليها في مسجد أبيها على حشد من المهاجرين والأنصار؟

والجواب: اتما ثلاث خطب، أشهرها التي كانت في المسجد، والثانية والثالثة كانت في بيتها.

وتوضيح ذلك: انّ الخطبة الأولى كانت الوحيدة في شهرتها وبليغ بيانها وقوّة برهانها، كما أنّها الفريدة في طولها، وما جرى عليها وفيها من كلام ونقض وإبرام، وهي مدرسة لمن يريد تعلم أساليب الكلام في الجدل والخصام ووثيقة متكاملة في تسجيل أحداث تلك الحقبة العصيبة،

وتعرف بالخطبة (الكبيرة) وخطبة (اللمة) لقول الراوي في أوّها يصف خروجها لينكا (في لمّة من حفدتها) .

أمّا الخطبة الثانية، فهي كلام جرى مجرى الخطبة استعرضت فيه بيان ظلامتها، وتقريع خصومها، ألقتها على مسامع النساء اللواتي أتين لعيادتها من نساء المهاجرين والأنصار، وتسمّى بالخطبة (الصغيرة).

وأمّا الخطبة الثالثة فهي كلام لها مع عائشة بنت طلحة وقد دخلت عليها فرأتها باكية فقالت لها: بأبي أنت وأمي ما الّذي يبكيك؟ فانفجرت تبثها شكواها من صحابة أبيها الذين ما رعوا لها حرمة، وقد ذكرت الشيخين بها ينبئ عن مدى غيظها منها وغضبها عليها، كما سيأتي ذلك في محلّه. ولمّا كان هذا الكلام جرى مجرى ما تقدّم في معنى الخطبتين، فقد جعلته خطبة ثالثة وإن لم يعرف عنها من قبل إلاّ القليل.

ثانياً : ماذا عنها زماناً ومكاناً وموضوعاً؟

لقد كان زمان الخطبة (الكبيرة) وهي الأولى زماناً ومن حيث الترتيب أيضاً فهي بعد وفاة النبي المستخدة وبها جاوزت الشهر فها بعده لأن الزهراء المنكل لم تضطر إلى الخروج إلى المسجد لتعلن سخطها على أبي بكر ومن معه، إلا بعد أن أجمع أبو بكر على منعها فدكاً، وذلك بعد أن كانت قد استنفذت جميع وسائل المطالبة المتاحة لها – ففي حديث عائشة وقد

رواه ابن سعد'' قالت - : إنَّ فاطمة بنت رسول اللهُ اللهُ أَرْسَلْت إلى أبي مكر تسأله مراثها من رسول الله الله الله الله على رسوله، وفاطمة حينئذِ تطلب صدقة النبيّ التي بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خيبر... فأبي أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة منها شيئاً، فوجدت فاطمة على أبي بكر فهجرته فلم تكلّمه حتى توفيت، وعاشت بعد رسول الله الله الله الله الله أشهر ". ولم تفصح عائشة عن اسم الرسول الّـذي أرسلته الزهـراء لجنكا إلى أبي بكر في ذلك، ويبدو لي أنّها للكا لله رأت انّ ذلك لم يجد شيئاً مع أبي بكر، فقد أتت هي ومعها العباس، وهذا أيضاً روته عائشة قالـت: انّ وهما حينئذِ يطلبان أرضيهما من فدك، وسهمهما من خير، فقال لهم أبو بكر: سمعت رسول الله الله الله يتعلق يقول: لا نورث ما تركنا صدقة، إنَّا يأكل آل محمّد من هذا المال، قال أبو بكر: والله لا أدع أمراً رأيت رسول الله الله يصنعه فيه إلا صنعته .

قال: فهجرته فاطمة فلم تكلّمه حتى ماتت ٣٠٠.

⁽١) الطبقات الكبرى ٢: ٢٧٣.

⁽٢) رواه أحمد في المسند ١: ٣٤ برقم ٢٥ تحـ شاكر و١: ٤٥ برقم ٥٥، ورواه البخاري في صحيحه في أواخر باب غزوة خيبر ٥: ١٣٩، ورواه غيرهم.

⁽٣) رواه البخاري في كتاب الفرائض باب قول النبي ﷺ لا نورث ما تركنا صدقة ٨: ٩ ١٤٩، كها رواه أحمد في مسنده وعبد الرزاق في مصنفه وغيرهما.

ولمّا كان حديث المطالبة بفدك تعدّدت رواياته، وتفاوتت نصوصه، لتعدد مرات المطالبة، وتعدد وجوه المطالبة فمن دعوى النحلة أوّلاً، ثم المطالبة بالميراث ثانياً، لهذا كلّه وقع الخلط بين الدعويين في التقديم والتأخير عند بعض الرواة، لعدم استيعاب كل واحد منهم جميع ما جرى، فمنهم من روى ما حضره، ومنهم روى ما بلغه، وفي أولاء وهؤلاء من لم يتفطّن إلى حقيقة وجه المطالبة، فروى ما عنده كيفها خبُره.

ولو أمعنا النظر في تلك الروايات لرأينا جملة منها تتفق في المضمون وتختلف في الأداء إجمالاً وتفصيلاً، وللدلالة على هذا سنذكر للقارئ رواية عن الإمام الصادق الله وردت في كتاب الاختصاص للمفيد وهـو من التراث الشيعي وورد مضمون جانب منها باختصار في كتاب فتوح البلدان للبلاذري وهـو مـن الـتراث الـسنّى، وفيهما معـاً نجـد مطالبـة الزهراء المنك بفدك لأنها نحلة فطلب أبو بكر منها البيّنة فجاءت بعليّ وأم أيمن، وهذا هو القدر المشترك بين روايتي التراث الشيعي والسنّي، أمّا مقدّمات المطالبة وكيف حدثت؟ ومتى كانت؟ وإلى أين انتهت، فهذا كلُّه مسكوت عنه في رواية البلاذري - من التراث السنِّي - لماذا؟ بينها هو مذكور في رواية المفيد في الاختصاص - من التراث الشيعي، وذلك كلُّـه قد استغرق زماناً طويلاً قبل أن تصحر السيدة الصدّيقة لللكا بـدعواها في مسجد أبيها ، لذلك لا يمكن تصديق ابن أبي الحديد في ان الخطبة كانت بعد عشرة أيّام من وفاة النبيّ رَاللِّكُمْ .

فلنقرأ الّذي جاء في التراثين في هذا المقام. ففي كتاب الاختصاص (حديث فدك) عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليلا قال: لمّا قبض عليها فأخرجه من فدك، فأتته فاطمة فقالت: يا أبا بكر ادّعيت أنّـك خليفة أبي وجلست مجلسه، وأنَّك بعثت إلى وكيلي فأخرجته من فدك، وقد تعلم أنّ رسول الله الله صدّق ما علىّ وأن لي بـذلك شـهوداً، فقـال لها: انَّ النبيِّ ﷺ لا يورَّث ، فرجعت إلى عليَّ ﷺ فأخبرته فقال: ارجعي إليه وقولي له: زعمت أنَّ النبيِّ النُّليُّةُ لا يورِّث، وورث سليان داود، وورث يحيى زكريا، وكيف لا أرث أنا أب؟ فقال عمر: أنت معلّمة. قالت: وإن كنت معلَّمة فإنَّما علَّمني ابن عمي وبعلي، فقال أبو بكر، فـإنَّ لا يورّث، فقالت: هذا أوّل شهادة زور يشهدان بها في الإسلام، ثم قالت: فإنّ فدك إنّما هي صدّق بها علىّ رسول الله الله عليّ ولى بذلك بيّنة، فقال لها: هلمي بيّنتك، قال: فجاءت بأم أيمن وعلى على الله فقال أبو بكر: يا أم أيمن إنَّك سمعت من رسول الله رَسِيُّن يقول في فاطمة؟ فقالا سمعنا لمن كانت سيدة نساء أهل الجنة تدّعي ما ليس لها؟ وأنا امرأة من أهل الجنة ما كنت لأشهد إلا بها سمعت من رسول الله الله الله الله عمر: دعينا يا أم أيمن من هذه القصص بأي شيئ تشهدان، فقالت: كنت جالسة في

قال: فقامت مغضبة وقالت: اللهم انها ظلما ابنة محمد نبيّك حقها، فأشدد وطأتك عليها. ثم خرجت. وحملها عليّ على أتان عليه كساء له خل، فدار بها أربعين صباحاً في بيوت المهاجرين والأنصار، والحسن والحسين معها وهي تقول: يا معشر المهاجرين والأنصار، انصروا الله فإنيّ ابنة نبيّكم، وقد بايعتم رسول الله المنظمة يوم بايعتموه أن تمنعوه وذريته مما تمنعون منه أنفسكم وذراريكم، ففوا لرسول الله المنظمة ببيعتكم.

قال: فما أعانها أحد ولا أجابها ولا نصرها ٠٠٠٠.

 ⁽١) أخرج الخوارزمي الحنفي في مقتل الحسين ١: ٧١ بسنده عن أبي سعيد قال: لما نزلت آية ﴿وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُۗ الاسراء: الآية٢٦، دعا رسول الله ﷺ فاطمة فيكنا فأعطاها فدكاً، وقد روى ذلك أيضاً السيوطي في الدر المنثور في تفسير الآية الشريفة.

⁽٢) الاختصاص: ١٧٨ _ ١٧٩ ط الحيدرية.

ففي هذا الحديث كانت دعوي النحلة، إلاّ انّ أبا بكر تـذرع بـأنّ النبي الله لا يورّث ، فردّت عليه الزهراء المنكا بارث سليمان من داود ويحيى من زكريا، ولمَّا أراد عمر نصرته من حيث لا تنفع، ورأى أبو بكر نفسه مخصوماً زعم انّ عائشة وعمر سمعا من النبيّ اللَّهُ أنَّـه لا يـورّث. ولَّا طعنت في شهادتها، عادت إلى دعواها الأولى وهمي النحلة فطالبها بالبيّنة، فأتت بأم أيمن وعلى، وشهدا فلم يقبل أبو بكر تلك الشهادة، وفي هذه الحال منه أوقع أنصار الفقه السلطاني في حيص وبيص، إذ لم يكن له الحقّ أولاً في سلب فدك من مالكتها الصدّيقة المنكا لأنّها صاحبة اليد، فهو طرد وكيلها منها ظلماً وعدواناً وأخذها غصباً فهذه مخالفة أولى وثانياً: طلب البيّنة من الزهراء الملكا على صدق دعواها مع انّها سيدة نساء أهل الجنة، ومن كانت سيدة نساء أهل الجنة لا تدعى ما ليس لها وهذا ما احتجت به أم أيمن(رحمها الله) . وهذه مخالفة ثانية.

وثالثاً: ردّ شهادة أم أيمن وعلي، بحجة أنّه لا يجيز شهادة امرأة وحدها. وأنّ عليّاً يجرّ إلى نفسه كها قال عمر، وكلاهما مشهود لهما بالجنة، ومن كان من أهل الجنة لا يشهد زوراً وهذه مخالفة ثالثة، وتتبعها رادفة وخالفة.

ورابعاً: وخامساً... وهكذا فتق فتقاً لا يرتق وترك فقهاء السلاطين في حيرة من أمره فشرقوا وغربوا، وسيأتي بعض ما عندهم فيها ننقله من النصوص عن شرح النهج لابن أبي الحديد.

ولقد روى البلاذري هذا بصورة مختصرة فقال: (إنها قالت لأبي بكر: انّ رسول الله الله جعل لي فدك فأعطني إيّاها، وشهد لها عليّ بن أبي طالب، فشهدت لها أم أيمن، فقال: قد علمت يا بنت رسول الله انّه لا تجوز إلاّ شهادة رجلين أو رجل وامرأتين، فانصرفت)…

(أقول) أحسب اتها لما رأت ان ذلك لم يغيّر من موقف أبي بكر شيئاً، فذهبت هي وعمّها العباس معها كها مرّ في حديث عائشة، ولما رأت ان ذلك أيضاً لم ينفع مع أبي بكر لتصلّبه بموقفه، وإصراره على عدم إرجاع فدك ولا غير فدك (حتى سهم ذوي القربي فأصحرت بظلامتها في مسجد أبيها، فصح إذن استعمال الرواة لصيغة (لمّا أجمع أبو بكر على منع فاطمة فدكاً...) والمراد بالإجماع في المقام هو التصميم وسبق الإصرارعن عمد، وهذا لا يعرف عادة إلاّ بعد تكرار المراجعة سابقاً حول الموضوع، وهذا جميعه يستغرق وقتاً طويلاً ربمّا جاز الشهر على أقل التقدير.

هذا ما أراه في زمان الخطبة الكبيرة وهي الأولى زماناً، كما هي الأولى في نسق الترتيب الآن .

أمّا عن المكان الّذي خطبت فيه فهو المسجد النبوي الشريف، وهذا ما لا شك فيه ويبدو من بعض النصوص انّه كان للمهاجرين مجلسهم الخاص وذلك هومجلس أبي بكر، كما انّ للأنصار كان مجلسهم الخاص في جانب من المسجد، حيث دل على ذلك الفصل الثاني من الخطبة،

⁽١) فتوح البلدان: ٣٦.

واختصاص المخاطبة بأبي بكر والمهاجرين وزادنا تأكيداً مـا جـاء في أول الفصل الثالث في مخاطبة الأنصار. (ثم عدلت إلى مجلس الأنصار).

وأمّا عن موضوع الخطبة فقد اشتملت على ثلاثة أنحاء من البيان، استعرضت في الأوّل جانباً كبيراً من علل الأحكام في التشريع، وفي الثاني احتجت على أبي بكر والمهاجرين الذين معه بقوارص الكلام مع قوة الحجة في البيان، وفي الثالث عاتبت الأنصار عتاباً ممضّاً ممّا أيقظ فيهم الحسّ الخامل، والجاهل الغافل، كما سيتضح ذلك من قراءة النص.

هذا جميعه ما يتعلَّق بالخطبة الأولى وهي التي حفلت بها المصادر الكثيرة.

وأمّا زمان الخطبة الثانية فهي في أيّام مرضها المنكا، إذ كانت قالتها لنساء المهاجرين والأنصار وقد أتين لعيادتها، ومن المعلوم أنّها لم تمرض عقب وفاة النبيّ الله فصل، وإن جلّ الخطب وعظم المصاب، لأنّها كانت بعد الهجوم على بيتها يحملها الإمام أمير المؤمنين الله للله تستنصر الأنصار وهم في مجالسهم، فكانوا يقولون يا بنت رسول الله قد مضت بيعتنا لهذا الرجل، ولو انّ زوجك وابن عمك سبق إلينا قبل أبي بكر ما عدلنا عنه، فيقول عليّ - كرّم الله وجهه - أفكنت أدع رسول الله المنته في أذفنه، وأخرج أنازع الناس سلطانه.

فقالت فاطمة: ما صنع أبو الحسن إلا ما كان ينبغي له، ولقد صنعوا ما الله حسيبهم وطالبهم (١٠).

فالخطبة في نساء المهاجرين كانت بعد هذا زماناً، وإذا اعتمدنا تعبير الوزير الآبي " في المقام فقد ذكر (قولها عند احتضارها) وهذا يعني انّ النساء أتينها عائدات في أخريات أيامها للمنكا ومكانها بيت الزهراء للمنكا وموضوعها عتاب أقوى من سباب.

وأمّا الخطبة الثالثة وهي كلامها مع عائشة بنت طلحة فزمانها أيّام شدّة بكائها لمصائب فقد النبيّ وغصب الوصي وهضمها من الصحابة، فلم يراعوا فضل القرابة، ومكانها هو بيتها للبكا، وموضوعها كسابقتها.

ثالثاً: قراءة واعية في التاريخ من جديد:

لاشك في أنّ التاريخ الإسلامي خضع في تسجيله لعواطف محسوبة ولم يكتب بنزاهة تامة، ولم يأتنا بجميع حذافيره صحيحاً، ولذلك طالب كثيرون بإعادة كتابة التاريخ من جديد، وحتى هذه المطالبة أيضاً خضعت لأهواء وآراء لست بصدد البحث عنها فعلاً، وحسبنا أن نقول بها قاله المستشار محمّد سعيد العشهاوي في كتابه فقد قال: (وقد بدت نزعة غريبة تزعم انّ التاريخ الإسلامي قد زيّف إذ عمد العباسيون إلى

⁽١) الإمامة والسياسة لابن قتيبة ١: ١٢.

⁽٢) أنظر نثر الدرر ٤: ٨ ط العلمية بيروت.

تشويه أعمال الأمويين، وسعى خلفاء العباسيين إلى الإساءة لأعمال هؤلاء، وقصد الشيعة إلى العبث بكل أفعال وأقوال السنة وهكذا... إنّ دعوى تزييف التاريخ الإسلامي لإخفاء وقائع ضد الإسلام تعمل من حيث تدري أو لا تدري على توطيد احتمالات عودة مشل هذه الوقائع وتكرارها ما دامت لا تستنكرها ولا تستهجنها، ولا تعرف الها ضد الإسلام ذاته)...

(لكن الحقيقة ستبقى واضحة، وإنّ من عمل المسلم الحق - وصحيح إيهانه - أن يرفض كل ما هو مضاد للإسلام مناف للشريعة، حتى ولو كان صدر من صاحب شأن أو مكانة، أو كان قد تكرر على مدى التاريخ الإسلامي حتى أخفى وراءه الحقيقة، لقد صاحب هذا الإنكار دفاع عن الأمويين وغيرهم من الطغاة، كأنّا ذكر مظالم الظالمين دون التبرّؤ منها يسئ إلى الإسلام ولا يطهّره منها ومنهم)".

والذي يعنينا في المقام ما يتعلّق بخطب الصدّيقة فاطمة الزهراء المنكا، وقلت انها كوثائق تاريخية عن حقبة تاريخ الصدر الأوّل، الّذي تحاشى المؤرخّون اقتحام البروج العاجية لرموزه فيا لهم وعليهم، غير أنّ بعض الأقلام الحرّة نفثت بها يكنّه أصحابها ممّا ينبغي أن نسوقه في المقام شاهداً، داعياً إلى قراءة واعية في التاريخ من جديد عن حقبة صدور الخطب

⁽١) الإسلام السياسي لمحمد سعيد العشهاوي : ٣ ط ٤ الناشر مدبولي الصغير بمصر.

⁽٢) نفس المصدر: ٣١.

الفاطمية فيها تمهيداً لمعرفة أسبابها ومسبباتها وآثارها سلباً وايجاباً، فإنّ تاريخ تلك الحقبة عليه من التعتيم السياسي ما يشوّش الرؤية، وحتى تفاوت الناس في قبوله ورفضه كلاً أو بعضاً، فلابدّ لنا من قراءة بعض نفثات تلك الأقلام الحرّة والجريئة قراءة واعية.

١ – قال محمد فريد وجدي بعد أن ذكر خطبة أبي بكر يوم السقيفة نقلاً عن كتاب الإمامة والسياسة لابن قتيبة فقال: (يرى المتأمل في خطبة أبي بكر انّه لم يشر إلى حديث الخلافة في قريش، مع انّه كان أمضى سلاح له في ذلك اليوم الصعب، الأمر الذي يجعلنا نـشك في صحته، وانّ الكتاب الذي نقل منه هذه الخطبة هو من أقدم الكتب وأوثقها في مسائل الخلافة الإسلامية) ٥٠٠.

ثم قال ناقداً أبا بكر في خطبته فقال: يؤخذ من خطبة أبي بكر وشك انه احتج بفضل المهاجرين على الأنصار، أنهم أول من آمن برسول الله والكن هذا شئ والصلاحية للخلافة شئ آخر، فربها سبق قوم إلى خير ولم يوجد فيهم من يصلح للملك".

وقال أيضاً: (وظن أكثر المسلمين انّ الإنسان يأثم إن انتقد أحد الصحابة أو رأى خلاف رأيه، واستحال لديهم هذا الظن إلى وسوسة حسنّت لهم أن ينظروا لحوادث ذلك التاريخ من خلال حجب ممّوهة

⁽١) دائرة معارف القرن العشرين ٢: ٣١٢ ط دار الفكر.

⁽٢) نفس المصدر: ٣١٣.

حتى يروا فيه كل شئ حسناً، وكل عمل متقناً، وقد غلا بعضهم فقال: قاتلهم ومقتولهم في الجنة، والحقيقة أنّهم بشر مثلنا، وإن كانوا أفضل منا تقوى وإيهانًا وحباً للحق وقربهم من النور المحمّدي، ولكن لا يقول أحد أنّهم منزهون عن الخطأ، وبأن جميع أعمالهم حسنة، مع انّه قد ثبت لنا أنّهم تجادلوا وتشاقوا وتضاربوا، وقتل بعضهم بعضاً، ومرّ عليهم زمن كانت فيه المجازر بينهم على أشد ما يكون بين المتخاصمين من الشعوب المتعادية) ".

وقال أيضاً: يقول عمر ونيها : (والله لا ترضى العرب أن تؤمركم ونبيها من غيركم) وهذا الكلام عليه رائحة من التمييز بين القبائل، فقوله من غيركم - أي يا معشر الأنصار - مع انّ الأنصار والمهاجرين وجميع سكان جزيرة العرب هم عرب لا جدال في أصلهم، فكيف يسوغ أن يقال للأنصاري نبينا من غيركم، وقد محا الله التهايز بالقبائل؟ ولم يمح الله التهايز بين قبائل العرب فقط، بل محاها من بين جنسيات جميع المسلمين فقال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ - ولم يقل يا أيها العرب - إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأَنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوباً وَلَبَائِل لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَاللهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ "". ولم يقل (أن أكرمكم عند الله من كان قرشيا).

⁽١) نفس المصدر: ٣١٤.

⁽٢) الحجرات: ١٣.

⁽٣) المصدر قبل السابق: ٣١٥.

٢ - قال عليّ عبد الرازق في كتابه: كانوا يومئدٍ - يـوم السقيفة - إنّا يتشاورون في أمر مملكة تقام، ودولة تنشأ، وحكومة تُنشأ، ولذلك جرى على لسانهم يومئدٍ ذكر الإمارة والأمراء، والوزارة والوزراء... وتذاكروا قوة السيف، والعزة، والثروة، والعدد، والمنعة، والبأس والنجدة، وماكان ذلك إلا خوضاً في الملك، وقياماً بالدولة، وكان من أثر ذلك ماكان من تنافس المهاجرين والأنصار، وكبار الصحابة بعضهم مع بعض، حتى من البيعة لأبي بكر... فكان أول ملك في الإسلام "..

٣ - قال عبد الكريم الخطيب في كتابه: وإنّها كانوا يتنازعون في الحكم والإمارة، إذ لم تكن كلمة (خليفة) من الألفاظ التي وقعت في خواطر المسلمين، أو جرت على ألسنتهم في اجتماعهم يوم السقيفة".

3 - قال أحمد أمين المصري في كتابه: (ومن مظاهر هذا - يعني عصبية العرب في تولية الأمر نقلاً عن ابن خلدون - ما كان من خلاف الصحابة على من يتولى الأمر بعد الرسول، (وكان هذا ضعف لياقة منهم إذ اختلفوا قبل أن يدفن الرسول، ولكن كان عذرهم في ذلك العمل على ضم الشمل وجمع الكلمة، فلمّا مات النبيّ المستولية حصل هذا الإختلاف، فبايع عمر أبا بكر ثم بايعه الناس، وكان هذا مخالفة لركن الشورى، ولذلك قال عمر: إنّها غلطة وقى الله المسلمين شرّها، وكذلك كانت

⁽١) الإسلام وأصول الحكم: ٩٢.

⁽٢) الخلافة والإمامة ديانة وسياسة: ٣٣٧.

غلطة بيعة أبي بكر لعمر، وإن كان قـد استـشار كبـار الـصحابة في ذلـك فبعضهم حمده وبعضهم خاف من شدته...) (١٠٠٠.

٥ - وقال الدكتور طه حسين في كتابه: (وما أريد أن أتزيد ولا أن أتكلف، ولا أن أوذي بعض الضائر، ولا أن أحفظ بعض الصدور، ولكني مع ذلك ألاحظ ان جماعة من أصحاب النبيّ قد حسن بلاؤهم في الإسلام حتى رضي النبيّ عنهم وبشّرهم بالجنة أو ضمنها لهم، شم طال عليهم الزمن، واستقبلوا الأحداث والخطوب، وامتحنوا بالسلطان الضخم العظيم والثراء الواسع العريض، ففسدت بينهم الأمور، وقاتل المضخم بعضاً، وقتل بعضهم بعضاً، وساء ظن بعضهم ببعض، إلى أبعد ما يمكن أن يسوء ظن الناس بالناس، فها عسى أن يكون موقفنا نحن من هؤلاء؟

لا نستطيع أن نرضى عن أعمالهم جميعاً، فلا نلغي عقولنا وحدها، وإنّما نلغي معها أصول الدين التي تأمر بالعدل والإحسان وتنهى عن الفحشاء والمنكر والبغي، ولا نستطيع أن نحكم بالخطيئة على من نظن أنّه قد خطئ لمكانتهم من النبيّ أوّلاً، ولما بشّرهم به النبيّ من الجنة ورضا الله ثانياً.

ولحسن ظنّهم بالله ورسوله وثقتهم بها وعد الله ورسوله وإيهانهم بالجنة التي بشّروا بها.

⁽١) يوم الإسلام لأحمد أمين المصري : ٥٣ _ ٥٥ وهو من خيرة كتبه.

وما نحب أن نذهب في أمرهم مذهب الذين عاصروهم من خصومهم وأنصارهم، فنحكم على بعضهم بالخير، ونحكم على بعضهم بالشر. فالذين عاصروهم من الأنصار والخصوم كانوا شركاءهم فيها ألمّ بهم من الفتنة، فكانوا يرضون أو يُسخطون حسب مكانهم من أولئك أو هؤلاء.

أما نحن فلسنا نعاصرهم ولا نشاركهم فيها شجر بينهم من الخلاف، وليس من المعقول لذلك أن نقحم عواطفنا في أمرهم إقحاماً، وإنها سبيلنا أن ننظر في أعهاهم وأقواهم من حيث صلتها بحياة الناس وأحداث التاريخ، وأن نخطئ من نخطئ ونصوّب من نصوّب منهم من هذه الجهة وحدها، دون أن نقضي في أمر دينهم بشئ ، فإنّ الدين لله، ودون أن نستبيح لأنفسنا أن نقول كها كان يقول أنصارهم وخصومهم: هؤلاء مؤمنون وهؤلاء كافرون، وهؤلاء في منزلة بين بين، وهؤلاء في الجنة ، وهؤلاء في النار، ذلك شئ لا نخوض فيه، وليس لنا أن نخوض فيه، وإنّها أمره إلى الله وحده.

فأمّا الّذي إلينا فهو أن نتبيّن من أعمالهم وأقوالهم وسيرهم ما يلائم الحقّ والعدل والصواب وما لا يلائمها. وهذا في نفسه كثير، ولكن لابـدّ ممّا ليس منه بدّ) (١٠٠.

هكذا قال طه حسين ونحن لا نصادقه على جميع قوله، ولكن نأخذ من كلامه ما ختم به (فهو أن نتبين من أعمالهم وأقوالهم وسيرهم ما يلائم

⁽١) الفتنة الكبرى ١: ٤٠ ـــ ٤١.

الحقّ والعدل والصواب، وما لا يلائمها، وهـذا في نفـسه كثير، ولكـن لابدّ تمّا ليس منه بدّ).

ونصادقه على قوله: (ولكن أبا بكر لم يبايع بالخلافة عن مشورة من المسلمين، وإنّها كانت بيعته فلتة، وقى الله المسلمين شرّها كها قال عمر، كما أنّ عمر نفسه لم يبايع عن مشورة من المسلمين، وإنّها عهد إليه أبو بكر فأمضى المسلمون عهده... ولم تكن الشورى التي تمت بها خلافة عثمان مقنعة ولا مجزئة، فقد اختص عمر بها ستة من قريش على أن يختاروا واحداً منهم...) (١٠).

كما أنا نوافقه في قوله: (إنّ عليّاً كان أقرب الناس إليه - النبيّ النالية - وكان ربيبه، وكان خليفته على ودائعه، وكان أخاه بحكم تلك المؤاخاة، وكان ختنه وأبا عقبه، وكان صاحب لوائه، وكان خليفته في أهله، وكانت منزلته منه بمنزلة هارون من موسى، بنص الحديث عن النبيّ نفسه، لو قال المسلمون هذا كلّه واختاروا عليّاً بحكم هذا كلّه لما أبعدوا ولا انحرفوا... وكان كل شئ يرشح عليّاً للخلافة، قرابته من النبيّ المنالية وسابقته في الإسلام، ومكانته بين المسلمين، وحسن بلائه في سبيل الله، وسيرته التي لم تعرف العوج قط، وشدته في الدين، وفقهه بالكتاب والسنة، واستقامة رأيه).

⁽١) المصدر السابق ٢: ٣٥.

وقوله: (فكان بنو هاشم قد أبعدوا عن هذا الأمر عمداً، أبعدتهم عنه قريش، مخافة ان تظل لبني هاشم رعية، وألا تكون الخلافة في حيّ آخر من أحيائها) (١٠).

وقال: (وكانوا - الناس - كذلك يعرفون أنّ قريشاً قد صرفت الخلافة عن بني هاشم بعد وفاة النبيّ إيشاراً للعافية، وكراهة أن تجتمع النبوّة والخلافة لهذا البطن من بطون قريش، وكانوا يرون أنّ الله قد آشر بني هاشم بنبوّة محمد الله في فاختصها بخير كثير، وأنّ بني هاشم ينبغي لهم أن يقنعوا بها آثرهم الله به من الخير الضخم والفضل العظيم)".

٦- وقال الدكتور صبحي الصالح (أستاذ الإسلاميات وفقه اللغة في كلية الآداب بالجامعة اللبنانية): (لقد كانت بيعة أبي بكر للخلافة أول فتنة أو (فلتة) وقي الله المسلمين شرّها، وكانت مقدّماتها كنتائجها ذات طابع سياسي يتلخص في اختيار شخص دون شخص للخلافة) ".

وقال وهو يتحدث عن تولية أبي بكر لعمر واختلاف الناس فيه: (على أنّ نفراً من الناس في تلك الفترة العصيبة بدؤوا يعتقدون أنّ السلطة الدينية يجب أن تفرضها على الناس سلطة إلهَية، فجعلوا السلطة بذلك

⁽١) المصدر السابق ١: ١٥٢.

⁽٢) نفس المصدر ٢: ١٥.

⁽٣) النظم الإسلامية نشأتها وتطورها: ٨٧.

مفروضة لا منتخبة تعيّنها إرادة السهاء كما تعيّن الأنبياء وتصطفي المرسلين) ١٠٠٠.

٧- وقال حسن فرحان المالكي في كتابه الصحبة والصحابة بين الأطلاق اللغوي والتخصيص الشرعي في (مبحث الصحابة): من المباحث والموضوعات ذات الأهمية البالغة في التراث والفكر الإسلامي قدياً وحديثاً لما يترتب عليه من قضايا فقهية وحديثية وإيهانية وجوانب أخرى تتصل بالجوانب الفقهية والسياسية والشوروية والاقتصادية في الفكر الإسلامي...

إنّ موضوع (الصحبة والصحابة) من أكبر الموضوعات أهمية ، وأشدها حرجاً عند كثير من مفكري وعلماء المسلمين، بل عند سائر المهتمين بالإسلام ودراسته من غير المسلمين...) ".

وقال أيضاً: (وكانت السياسة تلعب أيضاً الدور الأكبر في توسيع الفجوة بين علماء المسلمين وعوامهم، ولم يكن الساسة يشتهون الفرقة بين المسلمين لمجرد الإفساد بينهم، ولكن كانت لهم مصالح في تأييد هذه الجماعة أو تلك، ومنها إظهار الحاكم نفسه بمظهر الحريص على سلامة العقيدة، والحامي لها ضد الطوائف الأخرى، فلذلك شكّل مغفلوا

⁽١) نفس المصدر: ٩٠ ط الأولى دار العلم للملايين بيروت.

 ⁽٢) الصحبة والصحابة بين الإطلاق اللغوي والتخصيص الشرعي: ١٣ ط مركز الدراسات الإسلامية الأردن.

الصالحين والعوام الساعد الأيمن لكلّ سلطة تستغل هذه القضية على مرّ التاريخ، سواءً كان هؤلاء من السنّة أو الشيعة أو المعتزلة أو النواصب أو الخوارج...

وقضية (الصحابة) من القضايا المستثمرة في تصفية الخصوم أو كبتهم أو التضييق عليهم، أو التشكيك في عقائدهم، وتنفير الناس عنهم، وعن علمهم، دون النظر إلى حججهم وأدلّتهم.

ولذلك نجد انّ عبارة (فلان يطعن في الصحابة) تكفي للقضاء على كل إبداع بحثي عند أهل السنّة، كها تكفي عبارة (فلان يثني على أعداء أهل البيت) للقضاء على الإبداع نفسه عند الشيعة.

والشيعة والسنّة يشكلان أهم فرقتين إسلاميتين من حيث الانتشار وكثرة الانتاج الفكري، مع تقدم زمانها وبداياتها الهادئة من أيّام الخلافة الراشدة، بل إنّ جذورهما الأولى تمتد منذ عهد النبوة) (١٠٠٠).

وقال أيضاً: (حقاً انّ تعميم فضل الصحبة ومنزلتها على كل من لقي النبي النبي النبي الله من الفرق الإسلامية، ولا زال الاختلاف بينها إلى يومنا هذا، إذ أدّى هذا التعميم في المديح إلى

⁽١) نفس المصدر: ١٦.

تعميم فرق أخرى كالشيعة لنصوص أخرى في الذم، وأصبح الناجون عندهم أفراداً قلائل) ١٠٠٠.

وقال أيضاً: (وهناك أناس صحبوا النبي المنتلة قبل الحديبية لكنهم أساؤا الصحبة، أو تغيّروا، وبعضهم نافق، وبعضهم تذبذب لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ومن أبرز أولئك - ثم ذكر أكثر من سبعين اسماً ثم قال -: وغيرهم وأغلب هؤلاء متهمون بالنفاق مع ان لهم صحبة قبل الحديبية، بل بعضهم مذكور في أهل بدر، وبعضهم قيل إنّه تاب، أمّا أسباب إتهامهم بالنفاق فمختلفة، فبعضهم قتل نفساً بغير حقّ، وبعضهم اعترض على النبي المنتلة أو لم يرض بحكمه، وبعضهم ساءت سيرته ونحو هذا)".

وقال أيضاً: (وكثير من الطلقاء لم يحسنوا الإسلام فهم الذين طلبوا من النبي المناف المناف النبي النبي المناف المناف النبي المناف المناف النبي المناف المناف المناف النبي المناف المناف المناف النبي المناف المناف

⁽١) نفس المصدر: ١٩٨.

⁽٢) نفس المصدر: ١٨٠.

⁽٣) إشارة إلى قوله الله الله الله العن الراكب والقائد والسائق).

هذا الشخص انّه قال: تلقفوها يا بني أمية تلقف الكرة فليس هنـاك مـن جنة ولا نار ''.

وأخذ النواصب والشاميون ومغقلوا الصالحين من أهل السنة يحاولون تحسين صورة الطلقاء، واته حسن إسلام جميعهم مرددين الحديث الشريف: (الإسلام يجبّ ما قبله) متناسين الحديث الآخر الذي أخرجه مسلم عن ابن مسعود": (قال: قال أناس لرسول الله الشائلية يا رسول الله أنواخذ بها عملنا في الجاهلية؟ قال: أمّا من أحسن منكم في الإسلام فلا يؤاخذ بها، ومن أساء أخذ بعمله في الجاهلية والإسلام، وقد غفل عن يؤاخذ بها، ومثله كثير من الناس)".

٨ - وقال الشيخ محمود أبو رية في كتابه: (والصحابة ناس يجوز عليهم ما يجوز على غيرهم من التابعين وغير التابعين - وقد أثبت التاريخ والقرآن يؤيده - انه قد وقع منهم مثل ما وقع من سائر خلق الله من الأناسي أجمعين، فكان منهم المنافقون، وكان منهم من ارتكب الكبائر، وكان منهم من قاتل بعضهم بعضاً، وكفّر بعضهم بعضاً، ثم كان منهم المرتدون، وغير ذلك ممّا يعلم من تاريخهم، ولا يستطيع عاقل منصف أن يدافع عنهم، وقد أشبعنا القول في أمر عدالة الصحابة، فارجع إلى يدافع عنهم، وقد أشبعنا القول في أمر عدالة الصحابة، فارجع إلى

⁽١) إشارة إلى أبي سفيان فهو صاحب المقالة وقد قالها لمّا ولي عثمان، ومن الغريب انّ المؤلّف لم يسمّه ..

⁽٢) صحيح مسلم ١:١١١.

⁽٣) الصحبة والصحابة بين الإطلاق اللغوي والتخصيص الشرعي١٣٩ مركز الدراسات الإسلامية الأردن.

الفصل الذي عقدناه لـذلك في كتابنا (أضواء على السنة المحمّدية - الطبعة الثالثة) (١٠.

وقال أيضاً: (وممّا قالوه فيهم: إنّ بساطهم قد طوي!! كأن العدالة موقوفة عليهم، والعصمة مختصة بهم! وكأنّهم في ذلك قد ارتفعوا عن درجة الإنسانية، فلا يعتريهم ما يعتري كل إنسان من سهو أو خطأ أو وهم أو نسيان، ولا نقول الكذب والبهتان! فحاشاهم من ذلك!!

وماذا يقولون فيها جاء في القرآن الكريم عنهم ووصفه لأعهاهم، وانه قد نزلت سورة براءة قد سمّيت (بالفاضحة) لأنها فضحت جماعة منهم - وإنّ أكثرهم قد ارتدّ بعد موت الرسول وكذلك ما ورد فيهم من أحاديث صحيحة وأخبار متواترة.

إذا جابهتهم بذلك نبحوك ولعنوك، وقالوا: مرتد وزنديق وفاسق، شم قذفوك بسبابهم وشتائمهم) ٣٠٠.

٩ - وقال الدكتور هشام جعيط (تونسي) في كتابه:

⁽١) شيخ المضيرة أبو هريرة: ١١٩ ط دار المعارف بمصر.

⁽٢) أخرج البخاري عن سعيد بن جبير انه قال: قلت لابن عباس: سورة التوبة، قال: هي الفاضحة ما زالت تنزل فيهم حتى ظننا أنّها لم تبق أحداً _ وهي تستى كذلك المنقرة _ لتنقيرها عن أسرار المنافقين، والمخزية، والمثيرة، والحافرة، والمنكلة، والمدمدة، والمقشقشة، والمبعثرة، والمشردة، وتسمّى سورة العذاب. (تفسير الكشاف للزمخشري ٢: ١٣٦).

⁽٣) المصدر قبل السابق: ٢٦٣ _ ٢٦٥.

(ولم يكن العقائديون الشيعيون هم الوحيدين الذين فكروا بالأمر، ولن يظلوا الوحيدين، لقد اغتُصب حقّ عليّ في الخلافة، إنّها فكرة شائعة حتى في أيامنا في الضمير الإسلامي قاطبة عند الشيعة والسنيين معاً، كها أنّ من الصعب على السنيين أن يتبعوا عقيدتهم التي تضع علياً بعد عثمان من حيث الفضل. في الواقع يتمتع عليّ بحب المسلمين كافة، إمّا لأن التشيع فرض رؤيته للإنسان - في أفريقية، في مصر، في العراق - بعد مروره فيها، وإمّا نتيجة الأسطورة الملحمية الحيّة على الدوام التي اتخذت علياً موضوعها، وإمّا لأنّه تعذّب من جراء رفضه وخسارته بينها كان حبيب النبي النبي المنتارة بينها كان

١٠ - وقال خالد محمد خالد في كتابه: لقد كانت حياته - الإمام علي - في دورها الأخير وقفاً على قضية كبرى... أن يعيد للإسلام حقيقته، وللمسلمين وحدتهم، وللدولة الإسلامية تماسكها وشرعيتها واستقامتها.

أجل، كانت القضية التي نذر لها حياته هي ذي: أن يرد الإسلام إلى حقيقته، وأن يرد المسلمين إلى الإسلام، ولم يترك سلمًا ولا حرباً يبلغان به

 ⁽١) (الفتنة، جدلية الدين والسياسة في الإسلام المبكر) ترجمة خليل أحمد خليل، استاذ المعرفة والفلسفة
 الجامعة اللبنانية بمراجعة المؤلّف، نشر دار الطليعة للطباعة والنشر، بيروت ط الثالثة سنة ١٩٩٥ م.

غايته النبيلة، هذه إلا توصل بهما في عدالة وشرف، ولقـد كانـت قـضيته واضحة المحيّا، مشرقة الجبين، ناصعة الحجة، طاهرة الضمير...) ".

هذه عشرة شواهد من نفثات الأقلام الحرّة الجريئة على ما تعرض لمه تاريخ رموز الصحابة في تاريخ الإسلام السياسي من تنضبيب وتعتيم، ودون كشف الحجاب فشهروا مقولة (عدالة الأصحاب) وكأنَّها آي من وحي الكتاب، ولو أغمضنا عن كل ما قيل ويقال في حقّ الصحابة، وما جرى منهم مع القرابة، فكيف بنا ونحن نقرأ لهم اعترافات خطيرة، تكشف زيف الكثير من رموز تاريخ الإسلام السياسي: ولما كانت الأعمال بخواتيمها كما في الحديث النبوي الشريف، فإنَّ كثيرا من الصحابة زلزلت الدنيا أقـدامهم، فخاضـوا غمارهـا وراء الأهـواء، ولَّـا أحسّوا بدنو أجالهم، ندموا على ما فرّطوا ولات مندم، فكانت منهم اعترافات بالخطأ، وأنّهم أحدثوا بعد النبيّ اللَّيْنَ ما لم يكن ينبغي لهم أن يحدث، وهذا هو الّذي حذرّهم منه النِّيّة كما في جملة أحاديث الحوض التي رواها البخاري ومسلم وأحمد وغيرهم، وسيأتي ذكر بعضها. وقبل ذلك، فلنقرأ نهاذج من الاعترافات الخطيرة.

[.] (١) في رحاب على: ١٨٠ ـــ ١٨٦ ط دار الأندلس ببروت.

رابعاً: اعترافات خطيرة تنسف تاريخ الإسلام السياسي والسيرة:

لقد عاش المسلمون تاريخهم الإسلامي السياسي من خلال الحكّام الذين بذلوا للمرتزقة، فرووا لهم أحاديث مكذوبة على رسول الله النين بقبد بالصحابة نكاية بالقرابة، حتى زرعوا في النفوس بذرة (عدالة الصحابة) ولكنهم لسوء حظهم لم يراعوا نبتتها وسقايتها، وحذف الدخيل عنها كما يصنع البستاني في مراعاة زرعه، بل جمعوا الصحابة تحت خيمة الإسلام السياسي حتى الذين مردوا على النفاق، وهذا عصفت به رياح أحاديث الحوض، وحسب القارئ منها ما رواه البخاري في صحيحه في عشرة موارد كما في (قطف الروض من أحاديث الحوض) وإليه ثلاثة منها أحدها عن ابن عباس:

⁽١) المائدة: ١١٧.

⁽٢) الأنساء: ١٠٤.

العبد الصالح: ﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْنَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ﴾ ‹ فيقال ان هؤلاء لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم) · .

وثانيها عن أبي هريرة في كتاب الرقاق باب الحوض عن النبي المنهم فقال: بينا أنا قائم إذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال: هلّم، فقلت أين؟ قال: إلى النار والله، قلت: وما شأنهم؟ قال: إنّهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقرى، ثم إذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال: هلّم، قلت أين؟ قال: إلى النار والله، قلت: ما شأنهم؟ قال: انّهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقرى، فلا أراه يخلص منهم إلاّ مثل همل النّعم".

وثالثها عن ابن أبي مليكة عن أسماء بنت أبي بكر وفض قالت قال النبيّ التينيّ : إنّي على الحوض حتى أنظر من يرد عليّ منكم وسيؤخذ ناس دوني فأقول يا ربّي منّي ومن أمتي، فيقال: هل شعرت ما عملوا بعدك؟ والله ما برحوا يرجعون على أعقابهم، فكان ابن أبي مليكة يقول: اللّهمّ انّا نعوذ بك أن نرجع على أعقابنا أو نفتن عن ديننا.

⁽١) المائدة: ١١٧.

⁽٢) صحيح البخاري ٦: ٥٥.

⁽٣) صحيح البخاري ٨: ١٢١.

فهذه الأحاديث لا تلتقي مع فكرة عدالة الصحابة أجمعين أكعتين أبصعين، وتكشف عن زيف عقيدة الطحاوي وأضرابه ممن أفرط في حبّهم حتى جاز حدّ الغلو فقالوا: (ونحبّ أصحاب الرسول المستخفق ولا نفرط في حبّ أحد منهم، ولا نتبرأ من أحد منهم ونبغض من يبغضهم، وبغير الحقّ يذكرهم، ولا نذكرهم إلاّ بخير، وحبّهم دين وإيان وإحسان، وبغضهم كفر ونفاق وطغيان) ".

ويقول أحمد بن حنبل: (لا يجوز لأحد أن يذكر شيئاً من مساوئهم، ولا يطعن على أحد منهم بعيب أو نقص، فمن فعل ذلك أدّب، فإن تاب وإلاّ خُلّد في الحبس حتى يموت أو يرجع) ".

وقال ابن حجر في الإصابة: (اتفق أهل السنّة على انّ الجميع عـدول، ولم يخالف ذلك إلاّ شذوذ من المبتدعة...

ومع الأسف الشديد، إنّ هذا الإطراء والثناء، إنّها هو هباء في الهواء، لأنّ القرآن الكريم أكذب هذه الأحدوثة فقال: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلاَّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللهُ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللهُ الشَّاكِرِينَ ﴾ الى غير ذلك من آيات فصّلت - بدون محاباة أو ممالاة - مراتب الصحابة، فذكرت السابقين من

⁽١) شم ح العقيدة الطحاوية.

⁽٢) كتاب السنّة لأحمد وعقيدة أهل السنّة.

⁽٣) آل عمران: ١٤٤.

المهاجرين والأنصار فقال تعالى في سورة التوبة: ﴿وَالسَّابِقُونَ الأَوَّلُونَ مِنَ المُهَاجِرِينَ وَالأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بإحْسَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهَمُمْ جَنَّاتٍ تَجُرْي تَخْتَهَا الأَنْهَارُ خَالسِدِينَ فِيهَا أَبَداً ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ ١٠٠ وهذا مدح عظيم، وليس لكلّ الصحابة فقـد فـضّل بعـضهم على بعض فقال تعالى في سورة الأنفال (الآية ٧٢) : ﴿ إِنَّ الَّـٰذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَـدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللهَّ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَـصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلاَيتِهِمْ مِنْ شَئَ حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلاَّ عَلَى قَوْم بَيْنكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللهُ بَهَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ إلى غير ذلك من آيات المدح والثناء على من استحق ذلك، وليس كل الصحابة كذلك فمنهم من ينكث من بعد مبايعته"، ومنهم ﴿الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ﴾"، ومنهم من كان يرفع صوته على النبي الليني لجهالته وسمّي أيضاً منهم الفاسق٬٬٬ وشنّع عليهم فرارهم يوم حنين في نفس السورة.

⁽١) التوبة: ١٠٠.

 ⁽٢) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُتَايِعُونَكَ إِنَّا يُتَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهَ فَوْقَ ٱلِدِيمِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّا يَنْكُثُ عَلَى
 نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْقَ بَمَا عَاهَدَ عَلَيْهُ اللَّهُ أَنْسُؤْقِيهِ أَجْراً عَظِيماً ﴾ (الفتح: ١٠) .

⁽٣) الحجرات ٤.

 ⁽٤) كما في قوله تعالى: (يَا أَيُّبِهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَضْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضَا أَنْ عَبَهُ أَعْلَمُ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ لا تَشْمُونَ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ الللَّهِ عَلَيْهِ الللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ الللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ الللَّهِ عَلَيْهِ الللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ الللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللللَّهِ عَلَيْهِ اللللَّهِ عَلَيْهِ الللللَّهِ عَلَيْهِ اللللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللللَّهِ عَلَيْهِ الللَّهِ عَلَيْهِ اللللَّهِ عَلَيْهُ اللللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ الللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللللَّهِ عَلَيْهِ اللللِّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْمَالِكُولِ اللللْلِي الللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ

وكها في قوله تعالى: ﴿يَمَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَيْمَ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْماً بِجَهَالَةِ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَا فَمَلَتُمْ فَاوِينَ﴾ (الحجرات:٦).

وأمّا سورة التوبة فحسبنا قول ابن عباس فيها: ما زالت تنزل حتى ظننا لن تترك أحداً إلا فضحته لذلك سميت الفاضحة، ودع عنك آيات في آل عمران (١٢١ – ١٢٢ / ١٥٢ – ١٥٣ / ١٥٥) وفي سورة (الأحزاب/ ٥٧) وسورة (مريم / ٤ – ١٠) و سورة (الجمعة/ ١١) وسورة المنافقين إلى غير ذلك من آي الذكر الحكيم.

فمع هذا كلّه كيف يصحّ قول النووي في التقريب: (الـصحابة كلّهـم عدول من لابس الفتنة وغيرهم)؟

وكيف يصحّ هذا مع قول ابن أبي مليكة: أدركت أكثر من خمسائة من أصحاب النبيّ والله كل منهم يخشى على نفسه النفاق لأنّ لا يدري ما يختم له ١٠٠٠.

وكيف يصحّ الغلو في الصحابة مع ما أخرجه الطبراني عن أم الفضل وعبد الله بن عباس عن رسول الله الله الله قام ليلة بمكة من الليل فقال: (اللهم هل بلّغت؟ ثلاث مرات، فقام عمر بن الخطاب - وكان أوّاهاً - فقال: اللّهم نعم فحرصت وجهدت ونصحت، اللّهم نعم فحرصت وجهدت ونصحت، اللّهم نعم فحرصت مواطنه، وليخاض البحار بالإسلام، وليأتين على الناس زمان يتعلمون فيه القرآن فيعلمونه ويُقرؤونه، ثم يقولون قد قرأنا وعلمنا فمن ذا الّذي هو خبر منا؟ فهل في أولئك من خبر؟)

⁽١) أصول الدين لأبي منصور عبد القاهر البغدادي ط أفست المثنى عن طبعة استنابول سنة ١٣٤٦هـ.

قالوا: يا رسول الله من أولئك؟ قال: (أولئك منكم وأولئك هم وقود النار) ((). فبعد هذا لا غرابة في قول الصدّيقة الزهراء للكال لصحابة أبيها في خطبتها في المسجد وقد حملتهم مسؤولية الانحراف: (حتى إذا اختار الله لنبيّه دار أنبيائه، أطلع الشيطان رأسه، فدعاكم فألفاكم لدعوته مستجيبين، وللغرّة ملاحظين ثم استنهضكم فوجدكم غضاباً فوسمتم غير أبلكم، ووردتم غير مشربكم، هذا والعهد قريب، والكلّم رحيب، والحرح لمّا يندمل، إنّم إزعمتم خوف الفتن - قراً لا في الفيتنية سَقطوا وهم في النهاية وَإِنَّ جَهَنَّمَ لمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ (١٤٥) فهم في الفتنة سقطوا وهم في النهاية كما في بقية الآية، فلا عتاب بعد هذا على من رأى في بيعة السقيفة الفتنة هي السبب الأقوى والأول في تفريق كلمة المسلمين إلى يوم الدين.

وهذا ما اقتبسه دعبل الخزاعي فقال في تائيته العصماء ما يشير إليه:

وما سهّلت تلك المذاهب فيهمُ وما نال أصحاب السقيفة إمرة ولو قلّدوا المُوصى إليه أمورَها أخا خاتم الرسل المصفّى من فإن جحدوا كان الغدير شهيده

على الناس إلا بيعة الفلتات بدعوى تراث بل بأمر ترات لزّمت بمأمون عن العشرات ومفـــترس الأبطـــال في وبدرٌ وأحد شامخ الهضبات

⁽١) المعجم الكبير للطبراني ١٢: ١٩٤ ط الموصل.

⁽٢) رواه الخوارزمي الحنفي في مقتل الحسين ١: ٧٨. وغيره.

⁽٣) سورة التوبة الآية: ٩٩.

وآيٌ من القرآن تبلي بفضله وإيشاره بالقوت في اللزّبات وغرر خلال أدركته بسبقها مناقب كانت فيه مؤتنفات (١) إذن ليس من الافتئات على بعض الصحابة حين يذكر هم شاعر أو نـاثر فيحمّلهم مسؤولية الإنحراف حين غاب الرسول عن أمته فخالفوه في وصيته كيف يعاتب أو يعاب عليه وهو يذكر عن بعضهم اعترافه بذلك، وهي اعترافات جدّ خطيرة، تنسف تاريخ الإسلام السياسي والسيرة نسفا، كما مرّ في العنوان، ولتوثيق تلك الاعترافات نسوقها من مصادر التراث السنَّى الَّذي يدين لأصحابها بالمحبة والولاء، فضلاً عن الـتراث الشبعي الَّذي هو مظَّنة الافتراء فلتقرأ الإعترافات بعين القلب المفتوحة، وليتدبّر القارئ ما تحمل حروفها اليسيرة من معان خطيرة، وليتجرّد من رواسبه الموروثية وليصحح تلك المغالطات التبي عاشبها في تاريخه الإعلامي المخادع الَّذي كانت تمليه عليه السلطة، فشبِّ على ذلك وحتى نمت فروعه على أصوله. وإنّ في هذا لبلاغ مبين لمن اهتدي ، ومن ضل فها أنا عليه بوكيل.

⁽۱) ديوان دعبل جمع عبد الصاحب عمران الدجيلي ۱۲۷ ـــ ۱۳۰ ط الثانية دار الكتاب اللبناني سنه ۱۹۷۲

نماذج من الإعتراف بالخلاف

۱ - أبو بكر بن أبي قحافة، أخرج مالك بن أنس في الموطأ في كتاب الجهاد باب الشهداء في سبيل الله بسنده عن مولى عمر بن عبيد الله أنّه بلغه انّ رسول الله الله الله الله أحد: (هؤلاء أشهد عليهم) فقال أبو بكر: ألسنا يا رسول الله إخوانهم، أسلمنا كها أسلموا، وجاهدنا كها جاهدوا؟ فقال رسول الله الله الله الله ولكن لا أدري ما تحدثون بعدي، فبكى أبو بكر ثم بكى، ثم قال: أئنا لكائنون بعدك"؟

أقول: فهذا الحوار في الكلام مع النبي الشيئة، ثم الجؤار بالبكاء وكلّه من أبي بكر، هو الذي بخّرته الأيّام القليلة فنسيه أبو بكر أو تناساه، فخاض غمرة الحياة بأساليب ما كان له ولا ينبغي لمثله في مكانته وقرباه من النبي الشيئة أن يخوضها، ولكنها الدنيا تصيّدت رجالاً بفخّها، فألهتهم بزينتها وزخرفها، وهم سرعان ما ندموا على مماشاتها ولات حين مندم. فهاذا عن ندم أبي بكر؟ فقد أخرج ابن أبي شيبة وابن المبارك والمتقي الهندي انّ ابا بكر قال: (والله لوددت أنّي كنت شجرة إلى جانب الطريق مرّ عليّ جمل فأخذي فأدخلني فاه فلاكني ثم ازدردني، ثم أخرجني بعراً ولم أكن بشرا) لماذا هذا الجزع؟ وممّ هذا الخوف؟ وعلى م هذا الندم؟

⁽١) الموطأ ١: ٣٠٧ بشرح تنوير الحوالك للسيوطي ط مصطفى محمّد بمصر.

والجواب نسمعه منه من دون مواربة أو مداجاة فقد أخذ بلسانه وينضنضه ويقول: ها إنّ ذا أوردني الموارد".

وهنا تعقيب لأم سلمة أم المؤمنين وهذا رواه الطبري الإمامي قال: فأطلعت أم سلمة رأسها من بابها وقالت: (ألمثل فاطمة يقال هذا؟ وهي الحوراء بين الأنس، والأنس للنفس، رُبيّت في حجور الأنبياء، وتداولتها

⁽١) المصنف لابن شيبة ١٣: ٢٥٩ ط باكستان، و ٩: ٦٦ و ١٤ : ٥٦ ، وحلية الأولياء لأبي نعيم ١: ٣٣، وكنز العمال ٣: ٤٧٨ ط حيدر آباد الحديثة).

⁽٢) شرح النهج ١٦: ٢١٤.

أيدي الملائكة، ونمت في المغارس الطاهرات، نشأت خير منشأ، ورُبيّت خير مربّى. أتزعمون أنّ رسول الله الله علم عليها ميراثه ولم يعلّمها وقد قال الله له: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الأَقْرَبِينَ ﴾ أفأنذرها وجاءت تطلبه؟ وهي خيرة النسوان، وأم سادة الشبان، وعديلة مريم ابنة عمران، وحليلة ليث الأقران، تمت بأبيها رسالات ربّه، فوالله لقد كان يشفق عليها من الحرّ والقرّ، فيوسّدها يمينه ويدرّرها شهاله، رويداً فرسول الله بمرأى لأعينكم، وعلى الله تردون، فواها لكم وسوف تعلمون).

قال: فحرمت أم سلمة تلك السنة عطاءها .

قال أبو جعفر - مؤلّف الكتاب - نظرت في جميع الروايات فلم أجد فيها أتم شرحاً، وأبلغ في الإلزام، وأوكد في الحجة من هذه الرواية. ونظرت إلى رواية عبد الرحمن بن كثير فوجدته قد زاد في هذا الموضع: أنسيتم قول رسول الله المنظمة وبدأ بالولاية: أنت منّي بمنزلة هرون من موسى، وقوله: إنّي تارك فيكم الثقلين. ما أسرع ما أحدثتم، وأعجل ما نكثتم، وهو في بقية الحديث على السياقة ".

وثمة تعقيب آخر لابن أبي الحديد المعتزلي الشافعي على ذلك أيضاً قال: قرأت هذا الكلام على النقيب أبي يحيى جعفر بن يحيى بن أبي زيد البصري وقلت له: بمن يعرّض؟ قال: بل يصرّح.

⁽١) الشعراء: ٢١٤.

⁽٢) دلائل الإمامة للطبري الإمامي: ٣٩ ط الحيدرية سنة ١٣٦٩.

قلت: لو صرّح لما سألتك، فضحك وقال: بعليّ بن أبي طالب علله، قلت: هذا الكلام كلّه لعليّ يقوله؟ قال: نعم، إنّه المُلك يا بُني، قلت: فيا مقالة الأنصار؟ قال: هتفوا بذكر عليّ، فخاف من اضطراب الأمر عليهم فنهاهم".

فكلام أبي بكر غير مقبول منه ولا يمكن الاعتذار عنه، ولعل هذا هو مبعث الندم فأخذ لسانه ينضنضه ويقول: ها أن هذا أوردني الموارد، وأصرح من ذلك ندماً قوله في مثلثاته التي نفث بها في حديثه مع عبد الرحن بن عوف، فقد جاء فيها: (فوددت أتى لم أكشف بيت فاطمة عن شئ وإن كانوا قد غلقوه على حرب...) ".

٢ - عمر بن الخطاب، وهو كصاحبه في شدة الاضطراب من مغبّة الانقلاب الذي حدث بعد وفاة النبي المنتقلاب الذي حدث بعد وفاة النبي المنتقلاب الذي حدث بعد التبنق المنتقلاب المنتقلات أمي لم تلدني، من الأرض فقال: ليتني هذه التبنة، ليتني لم أك شيئاً، ليت أمي لم تلدني، ليتني كنت نسياً منسياً...

وأصرح من ذلك ما أخرجه البخاري في صحيحه بـاب هجرة النبيّ وأصحابه إلى المدينة بسنده عن أبي بردة ابن أبي موسى الأشعري، قـال

⁽١) شرح النهج ١٦: ٢١٤ ـــ ٢١٥.

⁽٢) راجع كتابنا : المحسن السبط مولود أم سقط: ٢٠٢ ـــ ٢١٢.

⁽٣) طبقات ابن سعد ٣ ق ١: ٣٦٠ ـــ ٣٦١ ط اوربا ، المصنف لابن أبي شيبة ١٣: ٢٧٦، وكتاب الزهد لابن المبارك: ٧٩.

قال لي عبد الله بن عمر هل تدري ما قال أبي لأبيك؟ قال قلت لا قال: فإنّ أبي قال لأبيك يا أبا موسى هل يسرّك إسلامنا مع رسول الله المسلامة وهجرتنا معه وجهادنا معه، وعملنا كله معه بَردَ لنا (يرد لنا - كما في دليل القاري: ٢٠٥) وانّ كل عمل عملناه بعده نجونا منه كفافاً رأساً برأس. فقال أبي (أبوك - ظ): لا والله قد جاهدنا بعد رسول الله الشرين وصلينا وصمنا وعملنا خيراً كثيراً، وأسلم على أيدينا بشر كثير، وانا لنرجو ذلك. فقال أبي: لكني أنا والذي نفس عمر بيده لوددت انّ ذلك برد لنا، وانّ كل شئ عملناه بعد نجونا منه كفافاً رأساً برأس، فقلت: إنّ أباك والله خير من أبي نن. ومعنى (بَرَد لنا): أي ثبت لنا ثوابه ودام وخلص.

وفي حديث الفلتة الذي رواه عمر جاء فيه قوله: (ان الله أبقى رسوله بين أظهرنا ينزل عليه الوحي من الله يحل به ويحرّم، ثم قبض الله رسوله فرفع معه ما شاء أن يرفع، وأبقى منه ما شاء أن يبقى فتشبئنا ببعض وفاتنا بعض...) ".

⁽١) صحيح البخاري ٥: ٦٤ ط بولاق سنة ١٣١٤، وأنظر جامع الأصول لابن الأثير ٩: ٣٦٣، ومشكاة المصابيح: ٥٨٤.

⁽٢) المصنف لابن أبي شيبة ١٤: ٦٣ ٥، ومسند أحمد ١: ٥٥، وكنز العمّال ٣: ١٣٩ ط الأولى.

وأخرج الهيثمي في حديث قال فيه عمر: وددت إنّي خرجت منها كفافاً لا لي ولا عليَّ وإنّ صحبة رسول الله ﷺ سلمتَ لي''.

٣ - أنس بن مالك قال: ما نفضنا الأيدي من دفن رسول الله الله على حتى أنكرنا قلوبنا ٣. وسمعه أبو عمران الجواني يقول: ما أعرف شيئاً ممّا كنا عليه على عهد رسول الله الله فقال له: أين الصلاة؟ قال: أولم تصنعوا في صلاتكم ما قد علمتم ٣.

٤ - ابو الدرداء قال: لو خرج رسول الله الله عليكم ما عرف شيئاً مما كان عليه هو وأصحابه إلا الصلاة، قال الأوزاعي: فكيف لو كان اليوم؟
 قال عيسى بن يونس، فكيف لو أدرك الأوزاعي هذا الزمان (٠٠).

أقول: فكيف لو أدرك هؤ لاء هذا الزمان.

⁽١) موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان: ٥٣٨.

 ⁽٢) المصنف لابن أبي شيبة ١٣: ٣٦٤، وسنن ابن ماجة: ١١٩، وموارد الظمآن: ٥٣٠، والسيرة الحلبية ٣:
 ٣٦٦ ط البهية بمصر.

⁽٣) صحيح الترمذي كتاب صفة القيامة باب ١٧.

⁽٤) كتاب الاعتصام للشاطبي: ج١/ ١٥.

⁽٥) كتاب الاعتصام للشاطبي: ج١/ ١٥.

ه - أبي بن كعب قال: فوالله ما زالت هذه الأمة مكبوبة على وجهها منذ قبض رسول الله الله الله الله لئن بقيت إلى يوم الجمعة لأقومن مقاماً أقتل فيه، فهات يوم الخميس (الأقولن قولاً لا أبالي استحييتموني عليه أو قتلتموني).

وقال: كان وجهنا على عهد رسول الله ﷺ واحداً، فلمّا تـوفي رسول الله ﷺ توجهنا هاهنا وهاهنان،

٦ – البرّاء بن عازب، أخرج البخاري في صحيحه عن العلاء بن المسيب عن أبيه قال: لقيت البرّاء بن عازب فقلت: طوبى لك صحبت النبيّ الليّة وبايعته تحت الشجرة! فقال: يابن أخ إنّك لا تدري ما أحدثنا بعده".

٨ - الزبير بن العوام قال: لقد قرأنا قرآناً زماناً وما نرى انّا من أهلها فإذا نحن المعنيّون بها: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ﴾ " قال البلاء والأمر الّذي هو كائن".

⁽١) مشكاة المصابيح: ٩٩، طبقات ابن سعد ٣ ق ٢: ٦١.

⁽٢) الفتن لنعيم بن حمّاد: ٤١ تحـ عرفة.

⁽٣) صحيح البخاري كتاب المغازي باب غزوة الحديسة ٧: ٥٧.

⁽٤) الإصابة لابن حجر ٣ ق ١ : ٨٤.

٩ حذيفة قال: ربّ يوم لـو أتـاني المـوت لم أشـك، فأمّـا اليـوم فقـد
 خالطت أشياء لا أدري على ما أنا فيها وأوصى أبا مسعود فقـال: عليـك
 بها تعرف، وإياك والتلوّن في دين الله. "

١٠ – عائشة أم المؤمنين لما احتضرت جزعت فقيل لها: أتجـزعين يـا أم المؤمنين وابنة أبي بكر؟ فقالت: إنّ يوم الجمل لمعـترض في حلقـي ليتنـي مت قبله وكنت نسياً منسياً

هذه عشرة نهاذج من اعترافات الصحابة وهم من علّية القوم، يقرون على أنفسهم بأنّهم أحدثوا بعد موت النبي الله الله ينبغي أن يحدث، فها بالك بالآخرين دونهم، إنّها لفتنة عمياء أظلتهم، وطخية سوداء غشيتهم، وما أحراهم بها وصفتهم به فاطمة الزهراء المناها في خطبتها – الكبيرة – : (أتقولون مات محمّد الله فخطب جليل، استوسع وهنه، واستنهر فتقه،

⁽١) الأنفال: ٢٥.

⁽٢) الحاشية لأبي نعيم ١: ٢٧٨، وراجع تهذيب ابن عساكر ٤: ١٠٤.

⁽٣) تفسير الدر المنثور للسيوطي ٣/ ١٧٧.

⁽٤) بلاغات النساء: ٢٧.

⁽٥) كشف الغمة للشعراني ١: ٢١٧.

وانفتق رتقه، وأظلمت الأرض لغيبته،... فتلك والله النازلة الكبرى، والمصيبة العظمى لا مثلها نازلة ولا بائقة عاجلة، أعلى بها كتاب الله جلّ ثناؤه في أفنيتكم، في ممساكم ومصبحكم يهتف في أفنيتكم هتافاً وصراخاً، وتلاوة وألحاناً، ولقبله ما حلّ بأنبياء الله ورسله، حكم فصل، وقضاء حتم. ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلاَّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَانِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَـضُرَّ الله شَيئاً وسَبَحْزِي الله الشَّاكِرِينَ ﴾ الشَّاكِرِينَ الله شَيئاً وسَبَحْزِي الله الشَّاكِرِينَ ﴾ الشَّاكِرِينَ الله الشَّاكِرِينَ الله السَّاكِرِينَ الله السَّالِي السَّالِي السَّاكِرِينَ الله السَّاكِرِينَ السَّالُولُ السَّالَ السَّالَّ الله السَّالُ السَّالَ السَّالَ الله السَّالَةَ الله السَّالَّ السَّالِي السَّالَةَ السَّالَةُ السَّالَةَ السَّالَةُ السَّالَةَ السَّالَّةُ السَّالَةُ السَّالَةُ السَّالَةُ السُّالَةُ السَّالَّةُ السَّالِينَا السَّالَةُ السَّالِينَّةُ السَّالَةُ السَّالَةُ السَّالِينَّةُ السَّالَةُ السَّالِينَ السَّالَةُ السَّالِينَ السَّالِينَ السَّالَةُ السَّالَةُ اللهُ السَّالِينَ السَّالَةُ السَّالِينَ السَّالَةُ السَّالَةُ السَاسِلَةُ السَّالِينَّةُ السَّالَةُ السَّالِينَ السَاسِلِينَ السَّالَةُ السَّالَّةُ السَّالِينَّةُ السَّالِينَ السَّالِينَ السَاسِلِينَّةُ السَّالِينَالِينَّةُ السَّالَةُ السَّالِينَ السَاسِلَالِينَ السَاسِلِينَ السَاسِلُولُ السَّاسُلُولُ السَّالِينَ السَاسُولُ السَّالِينَ السَاسُولُ السَّالِينَ السَاسِينَ السَّالِينَالِ

خامساً: ماذا عن أسباب الخطب؟:

لعلّ أكثر القرّاء الذين يقرأون تاريخ الصدّيقة فاطمة الزهراء الملكاء سيجدون تظلّمها ممّن ظلمها منصباً على المطالبة بحقها من فدك وسهم ذوي القربي، ولما منعها ذلك أبو بكر صارت تبثّ شكواها للمسلمين تستنصرهم عليه. فتارة تخرج إلى المسجد النبوي لتعلن ذلك أمام الملأ من مهاجرين وأنصار، وأخرى تنفجر أمام النساء العائدات لها، وثالثة تميّز غيضاً على الشيخين فتقول في كلامها مع عائشة بنت طلحة: (ان نُحيف غيضاً على الشيخين فتقول في كلامها مع عائشة بنت طلحة: (ان نُحيف تيم وأحيوك عدي...). هذا ما يدركه عامة القرآء لكلامها ويفسرونه إنّه وليد انفعال هاج بها الحزن لفقد أبيها المريقة فقصب نحلتها فقالت ما قالت، وطالبت ما طالبت.

⁽١) آل عمران: ١٤٤.

ولكن لو تخطينا حواجز ظواهر الألفاظ قليلاً وأمعنا النظر في سياق المعاني من خلال خلفيات الإعلان المحموم في المواطن كلها لتلك الظلامة مع استذكار السلوك الحياتي لتلك الصديقة أم أبيها وهي بضعة منه، أدركنا أنّ الأمر أعمق من ذلك، وأعلا من النهج الساذج لمجريات الأحداث. ولو رجعنا إلى فهم شخصية تلك الإنسانة الفذة من خلال فهمنا لتحديدها على ضوء ما قاله أبوها في حقها، لتبيّن لنا الوجه الآخر وراء تلك المواقف الصاخبة الناحبة.

فأبوها رسول الله والله الله الله الله الله الله تعالى من كل وصمة، فكان مثال كال العصمة ، فكان مثال كال العصمة ، إذ يقول الوحي فيه: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْمُوَى اللهُ هُوَ إِلاَّ وَحْيٌ يُوحَى ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْمُوَى ﴿ إِنْ هُوَ إِلاَّ وَحْيٌ يُوحَى ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْمُومَ ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْمُومَ وَاللهُ وَيَوْذِينِي مَا أَذَاها ﴾ ويؤذيني ما أذاها ﴾ ".

وقال المِنْ اللهُ اللهُ الله المعالمة بضعة منّى، فمن أغضبها أغضبني)٣٠.

فهذا القول لم يكن مجرد عاطفة أبوية، خصها بها من دون البقية.

بل إنّه يعني منحها بحكم كونها بضعة منه نفس السمة التي كان يتمتع بها في التعامل مع الناس في تطبيق أحكام الدين، فإن أطاعوا الله تعالى سرّه ذلك، وإن عصوه ساءه ذلك، فحبه وبغضه في الله تعالى ورضاه

⁽١) النجم: ٣_0.

⁽٢) صحيح مسلم فضائل الصحابة باب فضائل فاطمة وسنن الترمذي أيضاً.

⁽٣) صحيح البخاري ٥: ٢٦ و٣٦.

وسخطه لله تعالى، فهو لا يغضب إلاّ لله، فكذلك كانت ابنته التي هي بضعة منه. ومن الطبيعي إنّ انحراف المسلمين عن نهج النبي الله الله أمرهم بالتزامه، موجب لغضبه، فكذلك ابنته وقد رأت الإنحراف ظاهراً منذ بيعة السقيفة، وغصب الإمام أميرالمؤمنين علي على حقه الشرعي، لأنّه الخليفة الذي عينه النبي الله الخلك غضبت لا لفوات الخلافة فحسب، بل لما يترتب على ذلك الغصب من سلبيات تمس الجوهر، فهي إن غضبت لتعلن للملأ إنّ انحرافكم عن علي وهو صاحب الحق الشرعي سوف يؤدي بكم إلى مزالق خطيرة، وسوف تنحدرون إلى مهوى سحيق، حتى يتولى أموركم من لا حريجة له في الدين. وهذا ما قد حصل.

إذن فالمطالبة بفدك كانت وسيلة لا غاية، وهذا ما أدركه الشيخان قبل غيرهما، فلم يستكينا لحجتها على قوتها ومع اعترافها بصدقها، ولم يستلينا لحرمتها مع عظمتها، بل أصرّا - وأيّ إصرار - على منعها فدكاً، وردّ دعواها بكلّ ما أوتيا من قوّة وقد كلفها ذلك الرد جهداً بالغاً في حياتها، ونقداً لاذعاً بعد وفاتها، حتى ممّن يدين بخلافتها.

فهذا ابن أبي الحديد - وهو من أشد المحامين عنها في شرحه نهج البلاغة - قال: وسألت علي بن الفارقي مدرّس الغربية ببغداد فقلت له: أكانت فاطمة صادقة؟ قال: نعم، قلت فلِمَ لم يدفع إليها أبو بكر فدك وهي عنده صادقة؟ فتبسّم، ثمّ قال كلاماً لطيفاً مستحسناً مع ناموسه

وحرمته وقلة دعابته، قال: لو أعطاها اليوم فدكاً بمجرد دعواها، لجاءت اليه غداً وادّعت لزوجها الخلافة، وزحزحته عن مقامه، ولم يمكنه الإعتذار والموافقة بشيء، لأنّه يكون قد أسجل على نفسه أنّها صادقة فيها تدّعي كائناً ما كان من غير حاجة إلى بيّنة ولا شهود.

ثم قال ابن أبي الحديد: وهذا كلام صحيح وإن كان أخرجه مخرج الدعابة والهزل (١٠).

فهذا الذي أدركه الشيخان أوردهما والمسلمين معهما المهالك، لأن ذلك أغضب فاطمة للجنا، ومن أغضب فاطمة أغضب رسول الله الليني ومن أغضب الله قلمه عذاب أليم قال أغضب النبي أغضب الله تعالى، ومن أغضب الله فلمه عذاب أليم قال تعالى: ﴿ وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى ﴾ (الله ورسول الله والله والله

ولا ينقضي العجب من الشيخين حين أتيا الإمام أمير المؤمنين على بعد وفاة النبي المنتخصة فقال له عمر - والقول له بروايته -: ما تقول فيها ترك رسول الله المنتخصة ؟

⁽١) شرح النهج ١٦: ٢٨٤ تحـ إبراهيم.

⁽۲) طه: ۸۱.

⁽٣) المعجم الكبير للطبراني: ١٠٨، والمستدرك للحاكم ٣: ١٥٤ وصححه، ومجمع الزوائد ٩: ٢٠٦ ومصادر أخرى كثيرة .

ولا شك أنّها علمت بذلك فهي لم تخرج لتطالب بفدك وحدها، ولم توّبخ المسلمين على عدم نصرتها من أجل استردادها، بل كانت صريحة في خطبتها وسبب إقامة دعواها، فهي حين تقول في فصلة من خطبتها بعد أن بيّنت ما أنعم الله به على المسلمين من نعمة الإسلام وذكّرتهم بها كانوا عليه من شظف العيش وتفاهة الحياة وذلة النفوس".

(فلما اختار الله لنبية دار أنبيائه، ومحل أصفيائه، ظهرت حسيكة النفاق، وانسمل جلباب الدين، وأخلق عهده، وانتقض عقده، ونطق كاظم، ونبغ خامل، وهدر فنيق الباطل، يخطر في عرصاتكم، وأطلع الشيطان رأسه من مغرزه، صارخاً بكم، فألفاكم لدعوته مصغين، وللغرّة ملاحظين، واستنهضكم فوجدكم خفافاً، وأحمشكم فألفاكم غضاباً، فخطمتم غير إبلكم، وأوردتموها غير شربكم، بداراً زعمتم خوف الفتنة ﴿أَلا فِي الْفِنْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَم لمُحِيطةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ هذا والعهد قريب، والحَرح لمّا يندمل، والرسول لمّا يُقبر.

⁽١) مجمع الزوائد ٩: ٣٩ ــ ٤٠ ط القدسي بمصر.

⁽٢) نقلا عن منال الطالب لابن الأثير ط الخانجي بمصر.

⁽٣) التوبة: ٤٩.

هيهات منكم، وأين بكم، وأنّى تؤفكون؟ وكتاب الله بين أظهركم، زواجره قاهرة، وأوامره لائحة، وأدلته واضحة، وأعلامه بيّنة، أرغبة -ويحكم - عنه (بِئْسَ لِلظَّالِينَ بَدَلاً) ١٠٠٠.

ثم لم ترّيثوا بعد اجتهاد، إلا ريثها سكنت نفرتها، وأسلس قيادها، تسرّون حسواً في ارتغاء، ونحن نصبر منكم على مثل وخز المدى، وأنتم الآن تزعمون أن لا إرث لنا ولا حظّ ﴿ أَفَحُكُمُ الجُاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللهَ حُكُمًا لِقَوْم يُوقِنُونَ ﴾ ٢٠٠.

ثم إنها المنها قد عاشت تلك الأيام التي أوصى النبي المنت فيها أصحابه في حياته برعايتها ومؤدّتها فخالفوه ولم يمتثل إلاّ القليل ممّن استحن الله قلبه بالإيهان، أمّا الرموز التي برزت على الساحة من بعده، فكانت معلنة للمخالفة، بالرغم من التهديد والوعيد في كتاب الله تعالى لمن يخالف أمره كقوله تعالى: ﴿ فَلْيَحْذَرِ اللَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ ".

⁽١) الكهف: ٥٠.

⁽٢) المائدة: ٥٠.

⁽٣) النور: ٦٣.

فهل نسيت فاطمة المناها يوم دعاهم - وهم مجتمعون عنده في الحجرة - ليكتب لهم كتاباً لن يضلوا بعده أبداً، فخالفوه أمره، وقال قائلهم كلمته النابية الجافية (إنّ الرجل يهجر!) (٢٠٠٠)

وهل نسيت لعنه المسلم من تخلّف عن جيش أسامة، وقد سمّى أناساً بأسمائهم ليخرجوا في ذلك الجيش وكان منهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة وسمى آخرين من وجوه الصحابة، فلم يخرجوا؟

أم هل خفي عنها ماطرحه القوم بعـد وفـاة أبيهـاللَّلَيُّة مـن إنكـارهم الوصية"، وأنّه قد ترك الأمر للأمة في سياسة الرعية؟

كل ذلك كان بمرأى منها ومسمع، وهي تعلم جيّداً عواقب ذلك الخلاف، وماذا سينجم عنه من مآسي وويلات تطال الأمة جميعاً، فهي الخلاف كانت بدافع الحرص على سلامة الأمة من شرور الأهواء وخطل الآراء تعلن عن نهج النبي الله الذي أمر بالتزامه، وبيّنه لهم قولاً وعملاً منذ يوم غدير خمّ حين نصّب عليّاً إماماً وهادياً من بعده وقرن موالاته بموالاته ومعاداته بمعاداته، وهذا ما سمعه كل من كان في ذلك

يقولسون مسا أوصى الرسسول إلى امسرئ إليسه أمسسور المسسلمين تسسؤول

فيسا عجب أبقسي الرسول عظيمسة وعلّمنسا المختسار كيسف نبسول

راجع مطلع البدور لابن أبي الرجال اليماني ١: ٣٧.

⁽١) صحيح البخاري في سبعة مواضع وغيره كها في موسوعة ابن عباس الجزء الثاني الحلقة الأولى.

⁽٢) رحم الله أحمد بن علي بن المرتضى بن المفضل الزيدي حيث يقول:

اليوم وهم مائة ألف أو يزيدون، وأقام ثلاثة أيّام فلم يريم، يأمرهم بمبايعة الإمام أميرالمؤمنين عليلا، وشاعره حسّان بن ثابت يهتف قائلاً:

بخم وأسمع بالرسول مناديا فقالوا ولم يُبدوا هناك التعاميا ولم تلق منّا في الولاية عاصيا رضيتك من بعدي إماماً فكونوا له أتباع صدقي مواليا وكن للّذي عادى عليّاً معاديا" يناديهم يسوم الغدير نبيهم فقال: فمن مولاكم ونبيكم؟ الحسك مولانا وأنست نبينا فقال له: قم ياعلي فإنني فمن كنت مولاه فهذا وليه هناك دعا اللهم وال وليه

وهي النها تذكّرهم بآيات الله البيّنات، وما أنزل الله تعالى من ترغيب وترهيب في اتباع أوامر النبي النهي والإنزجار عن نواهيه حرصاً على سلامتهم، ومَن منهم ينكر ما أنزل الله في ذلك اليوم من قرآن يتلى إلى يوم القيامة ، وهو قوله تعالى: ﴿ الْيَوْمَ أَكُمُلُتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَمَّمُتُ عَلَيْكُمْ لِيَعْمَ وَكُمُ الْإِسْلامَ دِيناً ﴾ (١٤).

⁽١) الغدير للشيخ الأميني ١٠٠٠.

⁽٢) المائدة: ٣.

⁽٣) راجع بشأن نزول الآية في ذلك اليوم الدر المنثور للسيوطي ٣: ١٩ ، وتاريخ بغداد ٨: ٢٩٠، وشواهد التنزيل للحسكاني ١: ٢٠١، ومناقب الخوارزمي: ٨٠ ط حجرية ، وتذكرة الخواص لسبط ابن الجوزي: ٨١ ط حجرية، وفرائد السمطين للجويني الحنفي ١: ٧٢ وغيرها.

وهي المنكا إنَّما تبكي حزناً على أبيها صلَّى الله عليه وعليها، لأنَّها رأت أتعابه كادت أن تذهب أدراج الرياح وإنّ الناس كثير منهم عادت إليهم جاهليتهم، واستزلهم الشيطان فألفاهم لدعوته مصيخين كما مرّ من قولها شاهداً على ما نقول. ولم لا تبكي وقد أحدق الخطر بالمسلمين وداهمهم الأعراب من خارج المدينة، ومن داخلها الذين مردوا على النفاق حتى قال عمرو بن ثابت أبي المقدام'' : (كفر النياس بعيد رسبول الله اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ أربعة - وفي رواية ابن حجر إلاّ خمسة -) ومهما يكن العدد، فـإنّ ذلـك يكشف عن عمق الشرخ الّذي خلّفته السقيفة، والجرح الّـذي لم ينـدمل ولن يندمل، ولولا موقف الإمام أميرالمؤمنين عليلًا الحازم بفكره والحاسم بصبره لذهب كل فريق بها يهوى، واختفت كلمة الشهادتين في ضبابية الموقف لذلك أغضي عن منازعة القوم على الخلافة يومئذٍ ، وأرجأ الأمر إلى حين، حفاظاً على وحدة الكلمة ولم يترك واجبه في نصرة الزهراء لميكا، فقد شاركها آلامها وأحزانها لفقد النبيّ النُّيَّة كما انَّها المُعَلَّا لم تــترك نـصرته في المطالبة بحقه كما في صريح فقرات من خطبها - كما ستأتي - وحتى في

⁽١) لقد جرحه غير واحد وقالوا عنه رافضي خبيت رجل سوء ولكنة كان صدوقاً في الحديث، كذا قال أبو داود في السنن وقد أخرج له حديثاً، عن ابن عقيل في الاستحاضة، وقال في غير السنن: قد روى عنه سفيان وهو المشوم ليس يشبه حديثه أحاديث الشيعة، وجعل يقول: يعني إنّ أحاديثه مستقيمة، وقال في موضع آخر: ليس في حديثه نكارة، راجع ميزان الاعتدال للذهبي وتهذيب التهذيب لابن حجر في ترجمته ستجد ذلك وأكثر منه، ونحن نقول لهم: إنّ المنقول عنه في المقام هو من بعض حديثه، لأنّه لم يكن يومنيد حاضراً لتأخر زمانه، فيا قاله إلا رواية عن غيره وإن لم يصرّح باسمه، فلنا حديثه وعليه وزر معتقده إن كان رجل سوء كما يقول أبو داود.

بكائها قد اتخذت منه وسيلة إعلامية تفضح غاصبيها إرثها وغاصبي زوجها حقه، وكانت تثير ببكائها العواطف، وتستذرف الدموع، وتنبه الحسّ الخامل عند الناس، ولم يخف هذا على الخالفين، فحاولا منعها بحجة اتهم لا يقرّ لهم قرار لبكائها في الليل والنهار، وسألوا الإمام علي أن يسألها إمّا البكاء ليلاً أو نهاراً، فكانت فينه تخرج إلى البقيع وتستظل بظل أراكة هناك عن حرارة الشمس فتبكي أباها فعمدوا إليها فقطعوها فبني لها الإمام بيتاً سمّي بيت الأحزان، وفي أدبيات التراث الشيعي شواهد عديدة على ذلك، كقول بعضهم:

ومذ ألفت ظل الأراكة لم تطب نفوس القوم إلاّ بقطعها وقول الآخر:

لا تراني اتخذت لا وعلاها بعد بيت الأحزان بيت سرور فكانت المناف الحال وبالرغم من معاناتها تستنطق الأحاسيس، فتتجاوب معها بالبكاء، وهذا ما يبعث على الأمل والرجاء في يقظة الضمير ولو على أضعف الإيان. وهذا ما قد حدث، فقد روى ابن الأثير وغيره أنها المناف بعد خطبتها الكبيرة انكفأت إلى قبر أبيها المناف متمثلة بقت عبد المطلب وقيل أمامة:

قـد كـان بعـدك أنباء وهنبشة لوكنت شاهدها لم تكثر الخُطُبُ

إنّا فقدناك فقد الأرض وابلها وغاب مذغبت عنّا الوحي تضمتنا رجال واستُخفّ بنا إذ بنت عنا فنحن اليوم نغتصب أبدت رجال لنا فحوى لما فُقدت وحالت دونك الكثب قال الرواة: فها رأينا يوماً أكثر باكياً وباكية من ذلك اليوم. "

فهذا بعضٌ من إيجابيات خطبتها، فإنّ ندبتها لأبيها عقب خطبتها، والناس بعدُ على إجتماعهم يتطلعون إليها ماذا بعدُ لديها، ففاجأتهم بموقفها على قبر أبيها، وتنشدهم رسالتها الشعرية شاكية إليه ما لحق بها من الأذي بعد غيابه عنها، معبّرة عن حرارة فقد الأب، ولا يستشعرها إلاّ من حظى بنعمة الأبوة وحنانها وطعم لسانها. فكان الإمام ظلا كما قلنا وهو يشارك الصدّيقة حرارة الفاجعة ويشاطرها ألم المصاب الفادح، يعاني مع ذلك الأمّرين حرارة غصب الخلافة منه، وهو الّذي محلّـه منهـا محل القطب من الرحي، ومرارة الردة التي كادت تغزو المدينة بخيلها ورجلها . فرأى بالموازنة الصحيحة والموفقة، الإغضاء عن المطالبة بحقه إلى حين، وينصر كلمة الإسلام الَّذي هـو أوَّل مـن آمـن بـه وضـحَّى في سبيله حتى استوت دعائمه وقام قائمه، وهـذا مـا قالـ على في كتابـ إلى أهل مصر حين ولى مالك الأشتر عليها:

 ⁽١) بحاشية الأصل: واختل قومك لما غبت وانقلبوا. عن المصدر وفي الأبيات تحقيق حول قائلها ذكرته في
 كتابي (المحسن السبط مولود أم سقط؟): ٢٤٥ _ ٢٤٨ فراجم.

⁽٢) منال الطالب ٢ / ٥٧.

(أمّا بعد فإنّ الله سبحانه بعث محمّداً الله نديراً للعالمين، ومهيمناً على المرسلين، فلمّا مضى الله تنازع المسلمون الأمرين بعده، فوالله ما كان يُلقى في روعي، ولا يخطر ببالي أنّ العرب تزعج هذا الأمر من بعده النيال عن أهل بيته، ولا أنّهم مُنحّوه عنّي من بعده، فها راعني إلاّ انثيال الناس على فلان يبايعونه، فأمسكتُ يدي حتى رأيتُ راجعة الناس قد رجعت عن الإسلام يدعون إلى محق دين محمّد الله فخشيت إن لم أنصر الإسلام وأهله أن أرى فيه ثلماً أو هدماً تكون المصيبة به عليّ أعظم من فوت ولايتكم التي إنّها هي متاع أيّام قلائل، يزول منها ما كان كها يزول السراب، أو كها يتقشع السحاب فنهضت في تلك الأحداث حتى زاح السراب، أو كها يتقشع السحاب فنهضت في تلك الأحداث حتى زاح الباطل وزهق، واطمأن الدين وتنهنه) ".

سادساً: ماذا نجم عن الخُطَب وآثارها؟:

فيها قرأنا عن أسباب الخُطَب، عرفنا ارتباطها الوثيق بأحداث بيعة الفلتة - كها سبّاها عمر وغير عمر، وسبّاها أحمد أمين بالغلطة وهي كذلك وأصدق تعبيراً - فكان ما أصاب الأمة من بعدها من نتائج سيئة لا يتحمل وزرها إلا من باء بها منذ يوم السقيفة وحتى اليوم وإلى يوم القيامة، وقد أشارت الصدّيقة للها في خطبتها الكبيرة والصغيرة إلى جملة

⁽١) نهج البلاغة شرح محمّد عبده: ٢ . رسالة / ٦٢ وشرح ابن ابي الحديد ج١٥١ / ١٥١ ط محققة.

مًا سيحدث نتيجة ذلك الإنحراف، فأيّ تعبير صادق كان منها وأيّ إنذار صارخ أبلغ من قولها لنساء المهاجرين والأنصار:

(أما لعمر إلهكنّ، لقد لقحت فنظرة ريثها تنتج، ثم احتلبوا طلاع القعب دماً عبيطاً، وذعافاً ممقرا، هنالك يخسر المبطلون، ويعرف التالون غبّ ما أسِّس الأوَّلون، ثم طيبوا عن أنفسكم نفساً، وطامنوا للفتنة جأشاً، وأبشروا بسيف صارم، وهرج شامل، واستبداد من الظالمين، يدع فيـــُكم زهيداً، وجمعكم حصيداً، فيا حسرة لكم، وأنّي بكم، وقد عُميت عليكم، أنلزمكموها وأنتم لها كارهون، والحمد لله ربّ العالمين، وصلّي الله على محمّد خاتم النبيين وسيد المرسلين) إنذار مخيف وقعه كوقع صاعقة عاد وثمود، وتشأوم من مستقبل مظلم بتداعياته ومبتدعاته، إنها نبوءة صادقة من لدن نبيّ مرسل، وهـ و عـن وحـي منـزّل ﴿وَمَـا يَنْطِـقُ عَـن الْهُوَى اللَّهُ اللَّهُ وَكُنُّ يُوحَى ﴿ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ﴾ " فقد كان يسّر إليها ما يخصّها به من أسر ار الكائنات المستقبلية دون غيرها من أزواج فضلاً عن غيرهن من الحضور، وهذا ما حدّثت به عائشة، وهي شاهدة ذلك المشهد.

⁽١) النجم: ٣_٥.

فقد روى البخاري في صحيحه بسنده عن عروة عن عائشة عن قالت: دعا النبي المنطقة فاطمة ابنته في شكواه التي قبض فيها، فسارّها بشئ فبكت، ثم دعاها فسارّها فضحكت، ... نن.

وقد روى مسلم هذا أيضاً بسنده عن مسروق عن عائشة قالت: كنّ أزواج النبيّ والتلبيّ عنده لم يغادر منهنّ واحدة، فأقبلت فاطمة تمشي ما مرحباً بابنتي ثم أجلسها عن يمينه - أو عن شماله - ثم سارّها فبكت بكاءً شديداً، فلمّا رأى جزعها سارّها الثانية فضحكت، فقلت لها: على رسول الله ﷺ ملزه، قالت: فلمّا توفي رسول الله ﷺ قلت عزمتُ فقالت: أما الآن فنعم، أمّا حين سارّني في المرّة الأولى فأخبرني أنّ جبريل كان يعارضه القرآن في كل سنة مرّة أو مرتين، وأنّه عارضه الآن مرتين، وإنَّى لا أرى الأجل إلاَّ قد اقترب، فاتقى الله واصبري فإنَّه نعـم الـسلف أنا لك، قالت: فبكيت بكائى الّذي رأيت، فلمّا رأى جزعي سارّني الثانية فقال: يا فاطمة أما ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين، أو سيدة نساء هذه الأمة، قالت: فضحكت ضحكى الّذي رأيتِ.

⁽١) صحيح البخاري ٥: ٢١ ط بولاق باب مناقب قرابة رسول الله والله ومنقبة فاطمة المالك.

وأعاد مسلم الخبر بسند آخر عن مسروق عن عائشة وفيه: (وإنّك أوّل أهلي لحوقاً بي)<<.

ولمّا كانت المنكا معصومة بنص آية التطهير" وصدّيقة بنص قول النبيّ الله " فهي حين تقول أمراً غيبياً، فهي تفرغ عن لسان أبيها، وممّا علّمها واختصها به، فكانت تتلقى ذلك وتكتبه في أوراق جمعتها فسميت بمصحف فاطمة، وهو ليس فيه من القرآن آية، إنّما اشتمل على علم ما سيكون من أحداث، فهي تخبر عمّا فيه، ولا بدع في ذلك ولا غرابة.

ألم يكن المسلمين عمّا سيصيبهم من فتنة؟ ألم يقل لهم: (إنّي أوشك أن أدعى فأجبيب، وإنّي تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترق، كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترقي أهل بيتي، وإنّ اللطيف الخبير خبّرني المّها لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيهما) (1).

ألم يقل لهم: (إنّي فرطكم على الحوض من مرّ عليَّ شرب، ومن شرب لم يظمأ أبداً، وليردنَّ عليَّ أقوام أعرفهم ويعرفوني ثمّ يحال بيني وبينهم،

⁽١) صحيح مسلم ٧: ١٤٢ __ ١٤٣ ط.

⁽٢) راجع كتاب على إمام البررة ١: ٣٧١.

⁽٣) نم ۲ / ۸۷۸.

⁽٤) راموز الأحاديث: ١٤٤ ط إسلامبول.

فأقول إنّهم منّي، فيقال: إنّك لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول سحقاً سحقاً لمن بدّل بعدي) ١٠٠٠.

ألم يقل لهم: (لتتبعن سنن من كان قبلكم شبراً بـشبر، وذراعـاً بـذراع، حتى لو دخلوا جحر ضب لتبعتمـوهم. قالوا: يـا رسـول الله اليهـود والنصارى؟ قال: فمن؟ "

ألم يخرّج الشيخان عن أسامة بن زيد قال: أشرف النبيّ المُثَلَّةُ على أطم من آطام المدينة فقال: (هل ترون ما أرى؟) قالوا لا، قال: (فإنّي أرى مواقع الفتن خلال بيوتكم كمواقع القطر)".

ولقد كان من هو دون فاطمة المنها شأناً يعلّمه النبي المنه من المغيبات، فهذا حذيفة بن اليهان يقول: (كان الناس يسألون رسول الله المنه عن الخير وكنت أسأله عن الشرّ نخافة أن يدركني؟ فقلت: يا رسول الله إنّا كنّا في جاهلية وشرّ فجاء الله بهذا الخير. فهل بعد هذا الخير من شرّ؟ قال: نعم، فقلت: هل بعد ذلك الشرّ من خير؟ قال: نعم وفيه دَخَن، فقلت: وما دخنه؟ قال: قوم يستنون بغير سنتي، ويهدون بغير هديي، تعرف

⁽١) نفس المصدر: ١٤٥.

⁽٢) صحيح البخاري _ الاعتصام_ باب ١٤، ومسلم في كتاب العلم: ٦، وأحمد في مسنده ٣: ٨٤، ٨٩، ٩٤ وغيرهم .

⁽٣) جمع الفوائد ٢: ٤٤٤.

منهم وتنكر، فقلت: هل بعد ذلك الخير من شرّ؟ قال: نعم، دعاة على أبواب جهنم، من أجابهم إليها قذفوه فيها.

فقلت: يا رسول الله صفهم لنا، قال: نعم، قوم من جلدتنا ويتكلّمون بألسنتنا.

قلت: يا رسول الله فها ترى إن أدركني ذلك؟ قال: تلزم جماعة المسلمين وإمامهم.

فقلت: فإن لم تكن لهم جماعة ولا إمام؟ فقال: فأعتزل تلك الفِرق كلها، ولو أن تعضّ على أصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك).

وهذا الذي حدّث به حذيفة فقد أدركه وابتلي بها ابتلي به عامة المسلمين حين انحرفوا عن نهج رسول الله الله ولنقرأ حديثه الآخر قال: (كنا مع رسول الله الله قال: فقلنا يا رسول الله أتخاف علينا ونحن ما بين الستهائة والسبعهائة؟ قال: إنّكم لا تدرون لعلكم أن تبتلوا، قال: فابتلينا حتى جعل الرجل منا لا يصلّي إلا سرّا) ".

⁽١) صحيح مسلم ١: ٩١ ط صبيح كتاب الإيهان باب جواز الاسترار للخائف.

⁽٢) أخرجه مسلم في صحيحه كما في جامع الأصول لابن الأثير ١٢: ٦٣.

وحذيفة هذا هو صاحب سرّ النبي النبي في معرفة المنافقين ، فكان يقول (ما من صاحب فتنة ... ألا ولو شئت أن أسمّيه باسمه واسم أبيه ومسكنه إلى يوم القيامة ، كل ذلك مما علّمنيه رسول الله المنتخذ ، ولو أحدّثكم بها أعلم لافترقتم عليّ ثلاث فِرق: فرقة تقاتلني ، وفرقة لا تناصرني ، وفرقة تكذبني) .

أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف وعنه في كنز العمال برقم (٣١٣٢٧).

ولم يكن حذيفة وحده الذي أخبره النبي الكائنات من بعده، فقد روى عمرو بن أخطب الأنصاري الله الله الله الله الله الله وسعد على المنبر، فخطبنا حتى حضرت الظهر، فنزل فصلى، ثم صعد المنبر فخطبنا حتى حضرت العصر، ثم نزل فصلى، ثم صعد المنبر حتى غربت الشمس، فأخبرنا بها كان وبها هو كائن إلى يوم القيامة، قال: فأعلمُنا أحفظُنا) (١٠).

إذن فلا غرابة فيما أنذرت به سيدة النساء فاطمة المنكا أمة أبيها، ممّا سيصيبها من البلاء، ويحدق بأقطارها نتيجة الإعراض عمّا نهجه لهم خاتم الأنبياء المناه المنهاء المنه

فمن العدل والإنصاف ، وبعيداً عن التعنت والاعتساف، ومن دون اشتطاط في الحكم أو تفريط أو افراط فلتقرأ الخطب بـوعي وإمعان،

⁽١) أخرجه مسلم في صحيحه كها في جامع الأصول ١٢: ٦٣.

لمعرفة ما فيها من فصاحة بيان، وقوّة برهان، فالخطوط البيانية العريضة التي رسمتها الصدّيقة المُمِلاً في خطبتها الكبيرة في ثلاثة محاور مهمة:

أولها: ما تعلّق بالتشريع سرّاً وحكمةً وعلةٌ وبياناً، إمتثالاً وعـصياناً، في العبادات والمعاملات والأخلاق.

ثانيها: ما تعلّق بالمجتمع المسلم من مهاجرين وأنصار، وماذا لهم في الإسلام من حقوق وماذا عليهم من واجبات، فهم إذ نالوا حقوقهم ونعموا بها بفضل الإسلام اللذي جاء به أبوها، فها بالهم قصّروا في الواجبات عليهم أزاءها، فقد تركوها لذلك عذلتهم وما عذرتهم، وعنفّتهم بها وسع المقام من قوارص التعنيف.

ثالثها: ما تعلّق بالجدل السياسي مع أبي بكر ومطالبته بالنحلة ثم بالميراث ثم بسّهم ذوي القربي، وفي كل ذلك تمدلي بحجتها، وتقارعه سوط عتاب بلهجتها، فقصر عن مجاراتها، فاستظهر عليها بقوّة المخاتلة والمخادعة وزيف الحديث وفوق ذلك بقوة السلطة.

ومن ثنايا خطبها نعرف زيف ما أشيع وأذيع بعد ذلك التاريخ من زعم الاختيار، وخدعة الشورى، وكذب الفلتة، وقد كشفت حقيقة المعادلة المنظورة يومئذ بين المهاجرين والأنصار في تنازعهم الحكم والمساومة (منا الأمراء ومنكم الوزراء) وإنّها كانت خداعاً في خداع لاقتناص السلطة ونتيجة تآمر سابق وأمر قد دبّر بليل كها يقول المثل.

وإذا تجرّ د الإنسان من رواسبه وفكّر جيدًا في تـاريخ تلـك الحقبـة، كـما رواه المؤرخون وعاش أجواء تلك الخطب التي تلتها الـصدّيقة الزهـراء في ذلك المجتمع يومئل يجدها حقبة مليئة بالمفارقات وتاريخها ملع بالمغالطات، وأصدق الأنباء ما قالته سيدة النساء، فقد قالت ما كشف الزيف من خلال ما لحقها من الحيف، فخطبها بحق تعتبر وثائق متكاملة تحكى واقعاً مريراً وتنذر الأمة شرّاً مستطيرا، وهذا ما حدث، ولم يكن يومئذٍ من يملك قدرتها وقوتها على ما بها من ضعف الجسم والمزاج واعتلال الحال، ولكنها مع ما بها من آثار الحزن والمرض، تنبعث من موقف قوّة، تقيم الحجة، وتسوق البرهان، وتكيل العتب، وتنحي باللائمة، وتأتي بالدليل تلـو الـدليل، وتخاطـب الخـالف خطـاب ازدراء فتقول لأبي بكر وهو الخليفة (يا بن أبي قحافة أتبرث أباك ولا أرث أبي) وتقول له: (لقد جئت شيئاً فرياً فدونكها مخطومة مرحولة، تلقاك يـوم حشرك فنعم الحكم الله، والزعيم محمّد، والموعد القيامة، وعند الساعة يخسر المبطلون، ولكلّ نبأ مستقرّ وسوف تعلمون، من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم) وهذا ما حدا بابن أبي الحديد المعتزلي أن يقول: (لم يكن ذلك اليوم – أعنى يوم حضور فاطمة المنكا، وقولها لأبي بكر ما قالت - يوم تقية وخوف، وكيف يكون يوم تقية وهي تقول لــه - وهــو الخليفة – يابن أبي قحافة، أترث أباك ولا أرث أبي، وتقول له: لقد جئت شيئاً فرياً) ١٠٠.

(أقول) وبموقفها يومئذٍ نسفت الكثير من المفاهيم الخاطئة التي أشاعها الإعلام السلطوي يومئذٍ ومن بعد ذلك.

وتبيّن منذ ذلك الموقف زيف الدعاوي التي قيلت أنّ النبيّ الليقية مات ولم يوص إلى أحد، وبدت تثمر خطبه الحيكا ثمارها، من خلال تعالي أصوات الاستنكار، بدءاً من بني هاشم كما ستأتي الشواهد على ذلك، ولا غرابة لو انتصر الهاشميون للزهراء فيكا في موقفها من خلافة أبي بكر، فلم يبايعوه إلاّ بعد مبايعة الإمام أمير المؤمنين علي وذلك بعد موت الصديقة بستة أشهر كما في رواية البخاري عن الزهري عن عروة عن عائشة وبعد أن أعرض الناس عن الإمام علي بعد موت الصديقة فيك فكان الحصار الإجتماعي عليه وعلى بني هاشم هو الذي اضطره إلى المبايعة، مضافاً إلى تأزّم الموقف بسبب الردة.

كما لا غرابة لو تكاثرت أصوات النكير بعد ذلك حتى صاريوم السقيفة مضرب الأمثال لكل أساس فُرقة وأقتناص سلطة، وقيل في الأحداث التالية، إن ذلك من يوم السقيفة، ونظرة عابرة على تاريخ تلك الحقبة التي عاشتها الصديقة فينك بآلامها، نجد من بني هاشم رجالاً

⁽١) شرح النهج للمعتزلي ١٦: ٢٥٨.

ونساءاً تسابقاً في أستنكار بيعة أبي بكر علانية بين جماهير المسلمين وفي مجامع حشدهم.

فهذا العباس بن عبد المطلب قال حين بويع لأبي بكر

ما كنت أحسب أن الأمر عن هاشم ثم منها عن أبي أليس أول من صلّى لقبلتكم وأعلم الناس بالآثار والسنن وأقرب الناس عهداً بالنبيّ ومَن جبريل عون له في الغُسل من فيه ما في جميع الناس كلّهم وليس في الناس ما فيه من من أوّل الفتن أوّل الفتن من أوّل الفتن أوّل الفتن أوّل الفتن أوّل الفتن أوّل الفتن أوّل الف

وهذا ابنه الفضل بن العباس قال: (يا معشر قريش وخصوصاً يـا بني تيم إنّكم إنّا أخذتم الخلافة بالنبوة، ونحن أهلها دونكم.. وانا لـنعلم انّ عند صاحبنا عهداً وهو ينتهي إليه) ".

وفي ترجمة الإمام في الاستيعاب نسبت الأبيات السابقة إليه، كما نسبت إلى عتبة بن أبي لهب في تاريخ اليعقوبي في خبر السقيفة.

وهذا العباس بن عتبة اللهبي أعلن عن المأساة بقوله:

من مبلغٌ عنا النبيَّ محمّداً انّ الورى عادوا إلى العدوان

⁽١) فرائد السمطين للحمويني ٢: ٨٢ ح ٤٠١.

 ⁽٢) الأخبار الموفقيات : ٥٨٠ ح ٣٨٠، وتاريخ اليعقوبي ٢: ١٣٤ وبلفظه: (يا معشر قريش أنه ما حقت لكم
 الحلافة بالتمويه ونحن أهلها دونكم وصاحبنا أولى بها منكم).

إنّ السذين أمسرتهم أن يعسدلوا لم يعسدلوا إلا عسن الإيسمان غسصبوا أمير المسؤمنين مكانسه واستأثروا بالملك والسلطان بطشوا بفاطمة البتول وإحرزوا ميراثها طعنا على القسرآن وما كانت نساء الهاشميات بأقلّ رفداً ونصرة للزهراء المشكا من رجالهن، فهذه صفية بنت عبد المطلب خرجت وهي تلمع بثوبها – يعني تشير به وتقول: – عند قبر النبي المشكاة:

لو كنت شاهدها لم تكثر واختلّ قومك فأشهدهم فقد فغاب عنا فكلّ الخير محتجب عليك تنزل من ذي العزة من البرية لا عجمٌ ولا عربُ"

قد كان بعدك أنباء وهنبشة إنّا فقدناك فقد الأرض وابلَها قد كان جبريلُ بالآيات يؤنسنا وكنت نوراً وبدراً يُستضاء به فقد رزئنا بها لم يرز ذو شجن وقد تمثلت الصدّيقة ببعض هذا ا

وقد تمثلت الصدّيقة ببعض هذا الشعر عندما يئست من نصرة الأنصار وقد خذلها المهاجرون فانعطفت على قبر أبيها المالية الله اللهاجرون فانعطفت على قبر أبيها المالية اللهاء اللهاء المالية المالية اللهاء الهاء اللهاء اللهاء اللهاء اللهاء اللهاء اللهاء اللهاء اللهاء اللها

قد كان بعدك أنباء وهنبشة ليو كنت شاهدها لم تكثر إنّا فقدناك فقد الأرض وابلها واختلّ قومك فأشهدهم ولا وروى حرمى بن أبي العلاء مع هذين البيتين بيتاً ثالثاً:

⁽١) احقاق الحقّ ١: ٨ ـــ ٩ ط كتابفروشي إسلامية.

⁽٢) راجع كتابنا (المحسن السبط مولود أم سقط): ٢٤٦ _ ٢٤٧ تجد تحقيقاً حول الأبيات.

فليت بعدك كان الموت صادفنا لما قه ضيت وحالت دونك وتوالت نفثات الاستنكار لبيعة السقيفة من بني هاشم رجالاً ونساءاً من يومها الأول كها قدمنا، وبقي الاستنكار لدى أولادهم وأحفادهم يظهرون غضبهم على من غصب الخلافة منهم، وحرمهم من حقوقهم التى فرضها الله لهم.

فقد روى ابن أبي الحديد - في شرح النهج - عن أبي بكر محمّد بن عبد العزيز الجوهري - صاحب كتاب السقيفة - بسنده عن داود بن المبارك قال: أتينا عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن ونحن راجعون من الحجّ في جماعة، فسألناه عن مسائل، وكنت أحد من سأله، فسألته عن أبي بكر وعمر فقال: سئل جدي عبد الله بن الحسن بن الحسن عن هذه المسألة فقال: كانت أمي صدّيقة بنت نبيّ مرسل، فهاتت وهي غضبى على إنسان، فنحن غضابٌ لغضبها، وإذا رضيت رضينا".

وجاء في مطلع البدور " في ترجمة عليّ بن حمزة بن وهاس: (ومن شعره البيتان السائران في آل محمّد مسير الأمثال:

كنت مليّا لولا الحسام ما كذا يصنع البنون الكرام يا أبا حفص الهويني وما أتموت البتول غضبي ونرضي

⁽١) شرح النهج للمعتزلي ٦: ٤٩ تحـ محمّد أبو الفضل إبراهيم.

⁽۲) مطلع البدور ۳: ۲۹۵.

وجاء في الهامش: (وقد روي معناهما لكامل أهل البيت - ويعني به محمد النفس الزكية ابن عبدالله المحض ابن الحسن المثنى - والإمام القاسم بن إبراهيم الله - وهو القاسم الرسي - وهو قولها لمن سألها قول أهل البيت في شأن فاطمة الزهراء والمشائخ، فقالا: كانت لنا أم صدّيقة ابنة صدّيق، ماتت غضبانة ونحن غاضبون لغضبها).

ولابن عباس كلام مع معاوية حين سأله عن وجه ادعاء بني هاشم أمر الخلافة دون غيرهم فقال ابن عباس: (ندّعي هذا الأمر بحق من لولا حقه لم تقعد مقعدك هذا ونقول كان ترك الناس أن يرضوا بنا ويجتمعوا علينا حقاً ضيّعوه وحظاً حُرموه... فأمّا الّذي منعنا من طلب هذا الأمر بعد رسول الله على فعهدٌ منه إلينا، قبلنا فيه قوله، ودنّا بتأويله، ولو أمرنا أن نأخذه على الوجه الّذي نهانا عنه لأخذناه أو أعذرنا فيه، ولا يعاب أحد على ترك حقه، إنّا العيب من يطلب ما ليس له، وكل صواب نافع، وليس كل خطأ ضار. انتهت القضية إلى داود وسليان فلم يفهمها داود وفهمها سليان ولم يضر داود...).

إذن فلو لا خطبة الصدّيقة في مسجد أبيها على ملاً من المسلمين لما بقي ما يثبت حقاً لأهل البيت المنه أو يميط عنهم باطلاً، لأنّ التعتيم الإعلامي السلطوي كان قد شق طريقه إلى النفوس تدعمه الرشاوى، والنفوس مجبولة على حبّ من أحسن إليها، وباعة الضمائر يسيل لعابهم للأصفر الرنّان، وقليل ما هم أمثال تلك العجوز الأنصارية من بني

عدي بن النجار التي رفضت ما بعث به إليها أبو بكر من مال وقالت: أتر اشونني عن ديني (١٠).

وقد أيقظت السيدة الزهراء المنها بخطبتها بعض الضائر، فتحرّكت تلك الضائر على استخذاء واستحياء فهتفت الأنصار باسم علي عليه وكانت يقظة متأخرة، ونصرة فاترة، لذلك رفضتهم الصدّيقة المنها موّبخة إياهم بعنف حين قال قائلهم: (لو كان أبو الحسن ذكر لنا هذا الأمر من قبل أن يُبرم العهد ويحكم العقد لما عدلنا عنه إلى غيره) فصفعتهم على وجوههم الشوهاء صفعة الإزدراء قائلة: (إليكم عني فلا عذر بعد تعذير كم ولا أمر بعد تقصير كم)".

وفي رواية الطبري الإمامي قال لها رافع بن رفاعة الزرقي وقد تبعها: (يا سيدة النساء لو كان أبو الحسن تكلّم في هذا الأمر وذكر للناس قبل أن يجري هذا العقد ما عدلنا به أحداً) فقالت بردنها: إليك عني فها جعل الله لأحد بعد غدير خم من حجة ولا عذر).

بعد هذا الموقف الرهيب ، الذي كشفت فيه زيف المبطلين في مزاعمهم وتركت القضية بتمام حجمها ودلالتها ، وما سوف يتبعها من تداعياتها أمام جميع المسلمين ، منذ يوم أصحرت بها وستبقى إلى يوم يبعثون ، يعيشها كل مسلم واع داخل ضميره فيفرّق بين الحق والباطل ، ثم هو

⁽١) أنساب الأشراف للبلاذري ١: ٥٨٠ ط مصر.

⁽٢) الاحتجاج للطبرسي : ١٤٩ ط النعمان.

ليحاسب نفسه أمام هذه القضيّة ، لمعرفة المحقّ من المبطل ، فإن الله تعالى يقول: ﴿ وَلِيَبُتِلِ اللهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ (آل عمران/ ١٥٤).

ولا شك أن قلب المؤمن غير قلب المنافق ، وان جمعتها هوية الإسلام ولكن الله ليميز الخبيث من الطيّب فلا بـد لهـما مـن امتحان ، فقـد قـال سبحانه: ﴿ أَلَم أَحَسِبَ النَّاسُ أَن يُثْرَكُوا أَن يَقُولُوا آمَنًا وَهُـمْ لاَ يُفْتَنُونَ • وَلَقَـدْ فَتَنًا الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللهُ الذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴾ " .

⁽١) العنكبوت : ١ ـــ٣.

المبحث الأوّل: مصادر النصّ في التراث الشيعي

من الطبيعي أن يكون للباحث في التراث السيعي كبير الأمل بكثرة مصادر النصّ للخطب الفاطمية، أكثر ممّا حفلت به مصادر التراث السنّي، ولكن لدى التحقيق ومقارنة ما بين التراثين في فـترة مـا بين العهدين - عهد الصدور وعهد آخر المسطور - نجد التفاوت غير ذي بال، خصوصاً إذا لاحظنا الرواة في مصادر التراثين، حيث تتداخل الأسهاء فيهما، ويروى كل تراث عن رجال التراث الآخر، ولعلّ الغرابة أن نجد التراث الشيعي يرجع في أصوله الأولى إلى مصدرين قديمين من مصار التراث السني وهما بلاغات النساء لابن طيفور وكتاب السقيفة للجوهري كم سيأتي الحديث عنهما، مع أنا نجد فيه ذكر اهتمام أهل البيت المُن برواية الخطب الفاطمية، فكانوا يتداولونها حفظاً ويأمرون أبناءهم بحفظها، فلماذا إذن الرجوع إلى مصادر التراث السنّي مع الغني عنه برواية الخطب بالأسانيد الشيعية؟ سؤال يفرض نفسه، ولكن الجواب بكلُّ بساطة إنَّما ذلك من باب إلزام الخصم المعاند، المشكك في صحّة الصدور. فإذا ما اتفقت رواية الفريقين للنصّ، يحصل اليقين بصحة المروى، ولا مجال للطعن والتشكيك، كما لا معنى للتحوير والتزوير في المضامين، لصر احتها التي تأبي التفسير بغير ما هـو صريح العبارة بلا تعتيم أو إشارة. والآن إلى القارئ ذكر من روى الخطبة الكبيرة بفصولها الثلاثة أو بعضها، ثم نذكر من روى الخطبتين الأخريين بعد ذلك:

رواة الخطبة الكبيرة وهم بحسب تسلسلهم الزمني.

ا - الشيخ الجليل محمّد بن جرير الطبري الإمامي من أعاظم علماء الإمامية في القرن الخامس، فقد أخرج الخطبة بتمامها في كتابه دلائل الإمامة () بستة أسانيد، تنتهي إلى ابن عباس وإلى زينب بنت أمير المؤمنين عليه وإلى عبد الله - المحض - ابن الحسن المثنى - ابن الحسن السبط عن آبائه.

وإلى زيد بن عليّ بن الحسين عن آبائه، وسيأتي ما يتعلّـق برجـال هـذه الأسانيد في الباب الرابع في محاور التوثيق.

٢ – الشيخ الصدوق محمد بن عليّ بن الحسين ابن بابويه القمي المتوفّ سنة ٣٨١ أخرج الفصل الأوّل من الخطبة - المتضمّن بيان علل الشرائع وأصول الأحكام - في كتابه علل الشرائع بثلاثة أسانيد تنتهي إلى زينب بنت على على النص عنه في النصوص المختارة.

٣ - أبو عبد الله محمد بن عمران المرزباني (ت ٣٨٤) روى الفصل الثاني من الخطبة قال: حدّثني محمد بن أحمد الكاتب، قال: حدّثنا أحمد بن عبيد بن ناصح النحوي، قال: حدّثنا الزيّادي قال: حدّثنا شرقي بن

⁽١) دلائل الإمامة: ٣١ ـــ ٣٩ ط الحيدرية في النجف الأشر ف سنة ١٣٦٩ هـ.

قطامي عن محمّد بن إسحاق، قال: حدّثنا صالح بن كيسان عن عروة عن عائشة قالت: لمّا بلغ فاطمة المنكا اجماع أبي بكر على منعها فدك لاثت خارها على رأسها...

٤ – أبو سعد منصور بن الحسين الآبي (ت ٤٢١) روى من الخطبة الفصل الثاني والثالث في كتابه نثر الدر (١٠).

٥ – الشريف المرتنى (ت ٤٣٦) أخرج الفصل الثاني من الخطبة
 بروايته عن المرزباني السابق ذكره بأسانيده المذكورة آنفاً

⁽١) نثر الدر في المحاضرات ٤: ٥ ط دار الكتب العلمية بيروت بتحقيق خالد عبد الغني محفوظ.

⁽٢) راجع الشافي : ٢٣٠ ط حجرية سنة ١٣٠١ .

- ٦ الشيخ الطوسي (ت ٤٦٠) ٢ أخرج ما ذكره الشريف المرتضى في كتابه تلخيص الشافي .
- ٧ الشيخ الطبرسي (من أعلام القرن السادس) روى تمام الخطبة في
 كتابه الاحتجاج ".
 - ٨ السيد ابن طاووس (ت ٦٦٤) روى الخطبة في كتابه الطرائف".

٩ - عليّ بن عيسى الإربلي (ت ٦٩٢) روى الخطبة بتهامها في كتابه كشف الغمة ". وهو نقلها عن كتاب السقيفة للجوهري من نسخة قديمة مقروءة على مؤلّفها في ربيع الآخر سنة ٣٢٢ هـ. وهناك مصادر أخرى كثيرة، نقل عنها الشيخ المجلسي في بحار الأنوار" وقد تناولها جمع بالشروح والتعليق".

وأما مصادر الخطبة الثانية في التراث الشيعي فلاحظ:

١ - معاني الأخبار للشيخ الصدوق (ت ٣٨١).

٢- دلائل الامامة للطبري الامامي من علماء القرن الخامس الهجري.

⁽١) أخرج في تلخيص الشافي ٣: ١٣٩ ـــ ١٤٥ ط مكتبة العلمين.

⁽٢) الاحتجاج على أهل اللجاج: ٦١ ــ ٦٦ ط المرتضوية سنة ١٣٥٠ هـ.

⁽٣) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف .

⁽٤) كشف الغمة: ٤٥٣ ط منشورات الشريف الرضي بقم.

⁽٥) في بحار الأنوار ٢٩ / باب ١١ نزول الآيات في أمر فدك.

⁽٦) راجع كتاب الذريعة، إلى تصانيف الشبعة ج١٣ / ٢٢٤ ـ ٢٢٥ باسم شرح خطبة اللَّمة.

- ٣- نثر الدر للوزير الدبي.
- ٤ كشف الغمة للإربلي.
- ٥ الاحتجاج للطبرسي.

وأما مصادر الخطبة الثالثة ففي امالي الـشيخ الطـوسي ج١/ ٣٨٤ ط النعمان.

المبحث الثاني: في مصادر التراث السني

(أَوَّلاً) الخطبة الكبيرة: وهي ذات ثلاثة فصول:

(فإنّها من محاسن الخطب وبدايعها، عليها مسحة من نور النبوة، وفيها عبقة من أرج الرسالة، وقد أوردها المؤالف والمخالف) هكذا تحدث عنها الإربلي (ت ١٩٢) وقد أوردها في كتابه كشف الغمة نقلاً عن كتاب السقيفة للجوهري من نسخة قديمة مقروءة على مؤلّفها في ربيع الآخر سنة ٣٢٢ روى عن رجاله من عدة طرق.

ولا امتراء في توثيق الجوهري وانّه عالم محدث كثير الأدب ثقة ورع أثنى عليه المحدّثون، ورووا عنه مصنفاته كها قاله ابن أبي الحديد وهو قد روى الخطبة عن عمر بن شبّة، وهذا أيضاً وثقّه الدارقطني وابن أبي حاتم والخطيب وغيرهم كها في تهذيب التهذيب ٧/ ٢٦٠، وذكرنا في كتاب المحسن السبط نقل ما قالوه فيه أيضاً وذكرنا أنّ وفاته كانت في جمادى الآخرة سنة (٢٦٢)، فيعد هوأوّل من وصلت إلينا الخطبة عن طريقه من التراث السني، ومن بعده يأتي ابن طيفور (ت ٣٨٠) فقد رواها في بلاغات النساء، بإسناده كها سيأتي ذكره في النصوص " و والث القوم بعد عمر بن شبة وابن طيفور - هو ابن قتيبة (ت ٢٧٦) فقد أشار إلى

⁽١) بلاغات النساء: ١٤.

الخطبة في كتابه (غريب الحديث) (سن فقال: لمّة الرجل من النساء مثله في السنّ. ومنه قيل في الحديث الموضوع على فاطمة رحمها الله، إنّها خرجت في لمّة من نسائها تتوطأ ذيولها، حتى دخلت على أبي بكر فكلّمته بذلك الكلام. وقد كنت كتبته وأنا أرى أنّ له أصلاً، ثم سألت عنه رجال الحديث فقال لي بعض نقلة الأخبار: أنا أسنّ من هذا الحديث وأعرف من عمله!

أقول: ليت ابن قتيبة سمّى لنا مَن ذا الّذي سأله من رجال الحديث؟ وما اسم ذلك البعض من نقلة الأخبار الّذي قال له هو أسنّ من الحديث؟ثم لماذا لم يسمّ له مَن عمله ما دام يزعم معرفته؟

وأخيراً ما دام قرّ عند ابن قتيبة أنّه موضوع معتمداً على مقالـة مجهـول عن مجهول، فلماذا استشهد به ما دام موضوعاً؟

والغريب أن يقول ابن قتيبة ذلك، ومعاصره ابن طيفور ذكر الخطبة في كتاب (بلاغات النساء) وهو كتاب مطبوع بمصر قبل قرن تقريباً، ثم انّ ابن قتيبة ذكر بعدما تقدّم أنّ فاطمة المبكلاة الت بعد موت أبيها المبلكة :

قد كان بعدك أنباء وهنبثة لو كنت شاهدها لم تكثر

⁽٢٦٠) غريب الحديث ١: ٩٠ تحه عبد الله الجبوري ط الأوقاف ببغداد.

إنّا فقدناك فقد الأرض واختل قومك فأشهدهم وهذا الكلام قالته بعد كلامها الذي زعم أنه موضوع، فعّمن رواه؟ ولماذا ذكره؟

والرابع من رواة الخطبة في تصانيفهم هو أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري المتوفى سنة ٣٢٣ المشار إليه آنفاً فقد روى الخطبة في كتابه السقيفة، وعنه نقلها الإربلي كها تقدم.

ورواه ابن أبي الحديد في شرح النهج نقله عن الجوهري٣٠.

والخامس أبو الحسن عليّ بن الحسين المسعودي الشافعي المتوفي (٣٤٦) رواها في كتابه أخبار الزمان كها أشار إلى ذلك في كتابه مروج النذهب فقال: (في آخر أخبار أبي بكر وقد أعرضنا عن ذكر كثير من الأخبار في هذا الكتاب طلباً للاختصار والإيجاز فيها... وعدّد أموراً كثيرة إلى أن قال...: وما كان من فاطمة وكلامها متمثلة حين عدلت إلى قبر أبيها عليها من قول صفية بنت عبد المطلب:

قد كان بعدك أنباء وهنبثة لو كنت شاهدها لم تكثر الخطب

⁽١) لقد مرّ ما يتعلّق بالبيتين ونسبتها إلى الصدّيقة إنشاءاً أو إنشاداً. وقد ذكرهما أهل اللغة في (هنيث) فراجع النهاية لابن الأثير ٥: ٧٧، والفائق للزمخشري ٤: ١١٦، ولسان العرب لابن منظور ٢: ١٩٩ ط أفست بولاق.

⁽٢) أخبار الراضي للصولي : ٦٤.

⁽٣) شرح النهج للمعتزلي ٢١: ٢١٠ تحد محمّد أبو الفضل إبراهيم.

والسادس أبو بكر أحمد بن موسى ابن مردويه الأصفهاني المتوفى سنة الحرج من الخطبة الكبيرة الفصل الثاني وهو ما جرى لها مع أبي بكر دون الفصل الأول في محاسن التشريع وعلل الأحكام، ودون الفصل الثالث في كلامها مع الأنصار.

ورواها عنه أخطب خوارزم الحنفي ت ٦٨ ٥٧٠ وهو:

السابع من رواة الخطبة ، وقد روى منها الفصل الثاني فقط بإسناده .

والثامن من رواة الخطبة ابن الأثير أبو السعادات المبارك بن محمّد المتوفى سنة ٢٠٦ رواها في كتابه منال الطالب في شرح طوال الغرائب وستأتي صورة ما عنده وقد ضمت الفصلين الأخيرين دون الفصل الأوّل الّذي هو في حكمة التشريع وقال: افتتحت الكلام بالحمد لله والثناء عليه، والصلاة على رسوله في كلام طويل من الثناء والتحميد".

والتاسع سبط ابن الجوزي المتوفى سنة ٦٥٤ هروى عن الشعبي مرسلاً شيئاً من الخطبة وستأتي روايته الكاشفة عن صورته الكاسفة.

والعاشر عبد الحميد بن أبي الحديد المتوفى سنة ٦٥٥ روى الخطبة مرتين أولاهما نقلاً عن كتاب فدك والسقيفة للجوهري وستأتي روايته وثانيتهما

⁽١) مروج الذهب ٢: ٣١٠ ــ ٣١١ تح محمّد محي الدين عبد الحميد مطبعة السعادة بمصر سنة ١٣٧٧.

⁽٢) مقتل الحسين غلاللخوارزمي: ٧٧.

⁽٣) منال الطالب في شرح طوال الغرائب لابن الأثير.

برواية الشريف المرتضى في الشافي بإسناده، وستأتي روايتهما معاً عند ابن أبي الحديد للتفاوت فيها بينها في بعض الألفاظ.

والحادي عشر ابن الدمشقي الباعوني المتوفى سنة ٨٧٦ روى من الخطبة الفصل الثاني في كتابه جواهر المطالب''.

وأخيراً لا آخراً وهو الثاني عشر عمر رضا كحالة في كتابه أعلام النساء ذكر ترجمة السيدة فاطمة بنت محمّد بن عبد الله بن عبد المطلب الشيئة، وذكر الفصلين الثاني والثالث من الخطبة الكبيرة وتمام الخطبة الثانية (".

ولم تخل الترجمة من رواسب الهمهمة والغمغمة، كما أنّه لم يكن هو الوحيد من المتأخرين الذين ذكروا من الخطبة الفصلين الثاني والثالث معاً، فثمة جماعة من الكتّاب الباحثين المحدّثين ذكر وا ذلك:

١ – فمنهم الكاتب المصري الشهير عباس محمود العقاد". وذكر من الخطبة فصلها الثاني ثم الثالث وحسبها روايتين لخطبة واحدة وفاته أتمها فصلان من خطبة واحدة نقلاً عن بلاغات النساء، ولم تعقيب عليها سيأتي في الباب الرابع في محاور التوثيق في الأسلوب.

٢ - ومنهم توفيق أبو علم ١٠٠٠.

⁽١) جواهر المطالب ١: ١٥٥ تحـ المحمودي.

⁽٢) أعلام النساء ٤: ١٠٨ ـ ١٣٢ ط الثانية المطبعة الهاشمية بدمشق.

⁽٣) في المجموعة الكاملة كتابه فاطمة بنت محمّد عليه وفي ج ٣: ٤٦ ط دار الكتاب اللبناني.

⁽٤) في كتابيه فاطمة وأهل البيت : ١٥٦ ط السعادة بمصر .

- ٢ ومنهم أحمد حسين يعقوب ١٠٠٠.
 - ٤ ومنهم عبد المنعم حسن".
- ٥ ومنهم طارق بن زين العابدين".
 - ٦ ومنهم محمّد بيومي المصري ٠٠٠٠.
 - ومنهم ومنهم... إلى غير هؤلاء.

(ثانياً) الخطبة الثانية مع نساء المهاجرين والأنصار:

فأقدم من رواها أحمد بن أبي طاهر ابن طيفور (ت ٢٨٠) في المختار الثالث ممّا اختاره من كلام الصدّيقة المخلفات، قال: وحدّثني هارون بن مسلم بن سعدان عن الحسن بن علوان عن عطية العوفي قال: لمّا مرضت فاطمة المخلفان...

ورواها أبو بكر محمّد بن عبدالعزيز الجوهري (ت ٣٢٣) في كتابيه السقيفة وفدك، وهو رواها عن محمّد بن زكريا (وهو الغلاّبي المتوفّى سنة

⁽١) في كتابه الخطط السياسية لتوحيد الأمة الإسلامية: ٣١٧ و٣٢٣، دار الفجر لندن .

⁽٢) في كتابه (بنور فاطمة اهتديت): ٨٦ ط دار المعروف بيروت سنة ١٤١٩ هـ.

⁽٣) في كتابه (دعوة إلى سبيل المؤمنين):٨٢ ط مؤسسة الطبع والنشر الآستانة الرضوية المقدسة سنة ١٤١٨ هـ

⁽٤) في كتابه (السيدة فاطمة الزهراء): ١٤٢ ط الثانية سنة ١٤١٨ هـ.

⁽٥) بلاغات النساء: ٣٢.

٢٩٨) عن محمّد بن عبدالرحمن المهلبي عن عبد الله بن حمّاد بن سليمان عن أبيه عن عبد الله بن حسن بن حسن عن أمه فاطمة بنت الحسين على الله وقد رواها ابن أبي الحديد".

وقد مرّ في مصادر هذه الخطبة في التراث الـشيعي روايتهـا عـن بعـض رجال العامة، فلاحظ معاني الأخبار للشيخ الصدوق (ت ٣٨١) ودلائل الإمامة للطبري ونثر الدر للوزير الآبي والاحتجـاج للطـبرسي وكـشف الغمة للإربلي (ت ٦٩٢) وغيرهم.

(ثالثاً) الخطبة الثالثة:

وهي كلامها مع عائشة بنت طلحة، وهذا لم أقف عليه في مصدر من التراث السنّي بل هي مروية في التراث الشيعي كما مرّ ".

⁽١) شرح النهج للمعتزلي ١٦: ٢٣٣ تحـ محمَّد أبو الفضل إبراهيم نقلاً عن كتاب السقيفة للجوهري المذكور.

⁽٢) لاحظ أمالي الشبيخ الطوسي ١: ٣٨٤ في الحديث ٥٥ ط النعمان.

المبحث الثالث: النصوص المختارة

لقد سبق منّا في المبحثين السابقين ذكر مصادر الخطب الفاطمية في التراث الإسلامي - الشيعي والسنّي - وتبين أنّ القطبين يتجاذبان الخطب رواية وتسجيلا، وكادا أن يكونا متقاربين في العرض والعدد، وفي كل منها ما هو مسلسل الإسناد، منذ صاحب الكتاب وحتى الرواة الأوائل، ومَن رواها مرسلة فإنّا ذلك، لثبوتها لديه، لأنّ شهرتها تغنيه عن ذكر السند.

وأنا الآن أمامي صور مجموعة النصوص من مصادرها المطبوعة في التراثين ونظراً لكثرتها، ووحدة ما فيها إجمالاً - وان تفاوت النص فيها أحياناً - سأختارمن التراث الشيعي نصاً واحداً، وهو في أقدم ما وصل إلينا من المصادر في التراث الشيعي وصاحبه من رجال القرن الخامس الهجري، وهو محمّد بن جرير الطبري الإمامي، ويمتاز بذكره أسانيده لرواية الخطب، وهي تسعة أسانيد ساقها بتفصيل، زيادة في التوثيق، وستأتي أسهاء رجالها في الباب الرابع في محاور التوثيق، وقفة مع الاسناد، ولم أجد في جملة المصادر في التراثين من ضاهاه في هذه الناحية، فقد يذكر المؤلف سنداً واحداً أو سندين ولا يتعداهما أمّا الطبري الإمامي فقد جاز القنطرة - إن صحّ التعبير - وأتى بها لم نجده عند غيره. ثم أذكر ما عند

الشيخ الصدوق من شرح الخطبة الثانية. واتبعه بما في أمالي الشيخ الطوسي من كلامها لجنا مع عائشة بنت طلحة.

أمّا عن التراث السنّي فأعرض أمام القارئ خمسة نصوص مصوّرة عن مصادرها المطبوعة، دفعاً للشك والشبهة، ولئلاّ يقول متنطع هلاّ أتيت بها إن كنت صادقاً، أو انّك أتيت بها محوّرة ومزّورة، وهذه نغمة شاعت في العصور المتأخّرة، وتلك بلية المفلسين إذا أبلسوا عند قيام الحجة، فليس لديهم إلاّ الإنكار والإستكبار، ولو أنّهم آمنوا واتبعوا الحقّ لكان خيراً لهم، ولكنّ حبائل الشيطان تردي الإنسان.

والنصوص التي سأعرضها مصوّرة عن مصادرها هي:

ا - رواية السعبي (ت ١٠٢، ١٠٥، ١٠٥، ١٠٥، ١٠٢) ، وقد ذكرها سبط ابن الجوزي (ت ٢٥٤) مرسلاً في كتابه تذكرة الخواص وهي على اختصارها تنبئ عن وقاحة الشعبي لعدم روايته فصل الخطبة كما هو، وقباحة فعل السبط إذ اختار هذه الرواية المرسلة دون بقية الروايات المسندة التي هي أكمل منها.

٢ - صورة النص عن كتاب (بلاغات النساء) لابن طيفور (ت ٢٨٠).

٣ - صورة النص عن كتاب (السقيفة) للجوهري (ت ٣٢٣) برواية
 ابن أبي الحديد الشافعي في شرح نهج البلاغة وما عقب به من كلام
 يكشف عن تعصبه المقيت على من خالف هواه.

- ٤ صورة النص عن كتاب(مقتل الحسين)للخوارزمي الحنفي (ت ٥٦٨).
 - ٥ صورة النص عن كتاب (منال الطالب) لابن الأثير (ت ٢٠٦).
- ٦ صورة النص عن كتاب (أعلام النساء) لعمر رضا كحالة
 وسأذكرها وما كتبه في ترجمتها كها هو.

وإنّها أكثرت من ذكر الصور من التراث السنّي دون الشيعي ، لأنّ أكثر المشككين هم من السنّة، فكثرة صورها ومن مصادرها السنّية أبلغ في إقامة الحجة من باب (من فمك أدينك) ولو أنّ المشكك أنصف نفسه، وتلا الخطب بإمعان، لآمن بصحتها لبلاغتها وفصاحتها، كها سيأتي مزيد بيان عن هذا الجانب في الباب الرابع في روعة الاسلوب وقوّة الحجة.

والآن إلى مختار النصوص من التراث

النصوص من التراث الشيعي

النصّ الأوّل: (دلائل الإمامة) لأبي جعفر محمّد بن جرير بن رستم الطبري من أعاظم علماء الإمامية في المائة الخامسة.

حديث فدك

حدّثني أبو المفضل محمّد بن عبد الله، قال: حدّثنا أبو العباس أحمد بن محمّد بن سعيد الهمداني، قال: حدّثنا أحمد بن محمّد بن عمّان بن سعيد الزيات، قال: حدّثنا محمّد بن الحسين الغصباني، قال: حدّثنا أحمد بن محمّد بن أبي نصر البزنطي السكوني، عن أبان بن عثمان الأحمر، عن أبان بن عثمان الأحمر، عن أبان بن تغلب الربعي، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: لمّا بلغ فاطمة للبكا بحر على منع فدك...

وأخبرني أبو الحسين محمّد بن هارون بن موسى التلعكبري، قال: حدّثنا أبي عبيد الممداني، حدّثنا أبي عبيد المهداني، قال حدّثني محمّد بن المفضل بن إبراهيم بن المفضل بن قيس الأشعري، قال: حدّثنا عليّ بن حسان، عن عمه عبد الرحمان بن كثير، عن أبي عبد الله جعفر بن محمّد عليّ بن حسان، عن عمه عن جده عليّ بن الحسين، عن عمته زينب بنت أمير المؤمنين عليه، قالت: لما أجمع أبو بكر على منع فاطمة للهيها فدكاً...

قال أبو العباس: وحدَّثنا محمّد بن المفضل بن إبراهيم الأشعري، قال:

حدّثني أبي، قال: حدّثنا أحمد بن محمّد بن عمرو بن عثمان الجعفي، قال: حدّثني أبي، عن جعفر بن محمّد، عن أبيه، عن جده عليّ بن الحسين، عن عمته زينب بنت أمير المؤمنين الله ، وغير واحد أن فاطمة لما أجمع أبو بكر على منعها فدكاً...

وحدّثني القاضي أبو إسحاق إبراهيم بن مخلد بن جعفر بن سهل ابن محران الدقاق، قال: حدثتني أم الفضل خديجة بنت محمّد بن أحمد بن أب الثلج، قالت: حدّثنا أبو عبد الله محمّد بن أحمد الصفواني، قال: حدّثنا أبو أحمد عبد العزيز بن يحيى الجلودي البصري، قال: حدّثنا محمّد بن زكريا، قال: حدّثنا جعفر بن عهارة الكندي، قال: حدّثني أبي، عن الحسن بن صالح بن حي - قال: وما رأت عيناي مثله - قال: حدّثني رجلان من بني هاشم، عن زينب بنت علي على مقله، قالت: لما بلغ فاطمة إجماع أبي بكر على منع فدك، وانصراف وكيلها عنها، لاثت خارها... وذكر الحديث.

قال الصفواني: وحدّثني محمّد بن محمّد بن يزيد مولى بني هاشم، قال: حدّثني عبد الله بن محمّد بن سليان، بن عبد الله بن الحسن بن الحسن عن عبد الله بن الحسن بن الحسن، عن جماعة من أهله... وذكر الحديث.

قال الصفواني: وحدّثني أبي، عن عثمان ، قال: حدّثنا نائل بن نجيح، عن عمرو بن شمر، عن جابر الجعفي، عن أبي جعفر محمّد بن عليّ الباقر علي عن آبائه وذكر الحديث.

قال الصفواني: وحدّثنا عبد الله بن الضحاك"، قال: حدّثنا هـشام بـن محمّد، عن أبيه وعوانة".

قال الصفواني: وحدّثنا ابن عائشة " ببعضه .

⁽١) في شرح النهج: عثمان بن عمران العجيفي..

⁽٢) في شرح النهج: محمّد بن الضحاك.

⁽٣) في شرح النهج: عوانة بن الحكم، وهو أبو الحكم الكوفي الضرير، وصفوه بأنه كان عالما بالأخبار والآثار، ثقة، وكان عيمانيا، وكان يضع أخبارا لبني أمية وله كتاب (سير معاوية وبني أمية) روى عنه هشام بن الكلبي. انظر ترجمته في معجم الأدباء ٢٦: ٣٤، لسان الميزان ٤: ٣٨٦.

⁽٤) وهو عبيد الله بن محمد بن حفص، ويعرف بابن عائشة لأنه من ولد عائشة بنت طلحة، وثقه أبو حاتم وغيره، وروى بعض حديث فدك محمد بن زكريا، عن ابن عائشة، عن أبيه، عن عمه. انظر شرح النهج ٢١:١٦، سير أعلام النبلاء ١٠: ٩٣٥.

 ⁽٥) أي في جماعة من نسائها، قيل: هي ما بين الثلاثة إلى العشرة، وقيل اللمّة: المثل في السن، والترب (النهاية
 ٢٧٣٢.

⁽٦) الحفدة: الأعوان والخدم (الصحاح - حفد - ٢: ٢٦٦).

حتى دخلت على أبي بكر، وقد حفل حوله المهاجرون والأنصار، فنيطت دونها ملاءة، ثم أنّت أنّة أجهش لها القوم بالبكاء، ثم أمهلت حتى هدأت فورتهم، وسكنت روعتهم، افتتحت الكلام، فقالت:

((أبتدئ بالحمد لمن هو أولى بالحمد والمجد والطول، الحمد لله على ما أنعم، وله الشكر على ما ألهم، والثناء على ما قدّم، من عموم نعم ابتدأها، وسبوغ آلاء أسداها، وإحسان منن والاها، جمّ عن الاحصاء عددها، ونأى عن المجاراة أمدها، وتفاوت عن الإدراك أبدها، استدعى الشكور بإفضالها"، واستحمد إلى الخلائق بإجزالها، وأمر بالندب إلى أمثالها.

وأشهد أن لا إله إلا الله، كلمة جعل الاخلاص تأويلها، وضمّن القلوب موصولها، وأبان في الفكر معقولها، الممتنع من الأبصار رؤيته، ومن الألسن صفته، ومن الأوهام الإحاطة به، ابتدع الأشياء لا من شئ كان قبلها، وأنشأها بلا احتذاء أمثلة [امتثلها]"، وضعها" لغير فائدة زادته، بل إظهاراً لقدرته، وتعبداً لبريّته، وإعزازا لأهل دعوته، ثم جعل

⁽١) في بلاغات النساء: واستثن الشكر بفضائلها، وفي كشف الغمة: استتب الشكر بفضائلها.

⁽٢) من الاحتجاج.

⁽٣) في ع، م: سنأها.

الثواب على طاعته، ووضع العقاب على معصيته، ذيادة" لعباده عن نقمته، وحياشة" لهم إلى جنته.

وأشهد أن أبي محمّداً عبده ورسوله، اختاره قبل أن يجتبله "، واصطفاه قبل أن يبتعثه، وسمّاه قبل أن يستنجبه "، إذ الخلائق في الغيب مكنونة، وبسد الأوهام " مصونة، وبنهاية العدم مقرونة، علما من الله في غامض الأمور، وإحاطة من وراء حادثة الدهور، ومعرفة بمواقع المقدور.

ابتعثه الله إتماما لعلمه، وعزيمة على إمضاء حكمه، فِرَأَى الأمم فرقا في أديانها، عكّفا على نيرانها، عابدة لأوثانها، منكرة لله مع عرفانها، فأنار الله بمحمد ظُلَمَها، وفرّج عن القلوب بُهمها"، وجلا عن الأبصار غُممها. وعن الأنفس عَمهها.

ثم قبضه الله إليه قبض رأفة ورحمة، واختيار ورغبة لمحمد عن تعب هذه الدار، موضوعاً عنه أعباء الأوزار، محفوفاً بالملائكة الأبرار. ورضوان الرب الغفار، ومجاورة الملك الجبار، أمينه على الوحى، وصفيه

⁽١) الذيادة: الطرد والدفع (لسان العرب ... ذود ... ٣: ١٦٧).

⁽٢) الحياشة: السوق والجمع (لسان العرب _ حوش _ ٦: ٢٩٠).

⁽٣) جبله: أي خلقه (القاموس المحيط _ جبل _ ٣: ٣٥٦).

⁽٤) انتجب فلاناً واستنجبه: إذا استخلصه واصطفاه اختيارا على غيره (لسان العرب نجب ١ : ٧٤٨).

⁽٥) في ع: بسر الأوهام، وفي بلاغات النساء والاحتجاج: وبستر الأهاويل.

⁽٦) في ط: شبهها.

ورضيه، وخيرته من خلقه ونجيه، فعليه الصلاة والسلام (٬٬، ورحمة الله وبركاته).

ثم التفتت إلى أهل المجلس "، فقالت لجميع المهاجرين والأنصار: (وأنتم عباد الله نصب أمره ونهيه، وحملة دينه ووحيه، وأمناء الله على أنفسكم، وبلغاؤه إلى الأمم، زعيم لله فيكم، وعهد قدمه إليكم، وبقية استخلفها عليكم: كتاب الله، بينة بصائره، وآي منكشفة سرائره، وبرهان فينا متجلية ظواهره، مديم للبرية استهاعه، وقائد إلى الرضوان أتباعه، ومؤد إلى النجاة أشياعه، فيه تبيان حجج الله المنورة، ومواعظه المكررة، وعزائمه المفسرة، ومحارمه المحذرة، وأحكامه الكافية، وبيناته الجالية، وفضائله المندوبة، ورخصه الموهوبة، ورحمته المرجوة، وشرائعه المكتوبة.

ففرض الله عليكم الإيمان تطهيراً لكم من الشرك، والصلاة تنزيها لكم عن الكبر، والزكاة تزييدا في الرزق، والصيام إثبات اللاخلاص، والحج تشييداً للدين، وطاعتنا نظاما للملة، وإمامتنا لمّا للفرقة، والجهاد عزاً للإسلام، والصبر معونة على الاستيجاب"، والأمر بالمعروف مصلحة للعامة، والنهي عن المنكر

⁽١) في ع، م : خلقه وعليه السلام.

⁽٢) في ط، م: المسجد.

تنزيها للدين، والبرّ بالوالدين وقاية من السخط، وصلة الأرحام منهاة للعدد، وزيادة في العمر، والقصاص حقنا للدماء، والوفاء بالنذور (١) تعرّضا للمغفرة، ووفاء المكيال والميزان تغييرا للبخس (٢) والتطفيف، واجتناب قذف المحصنة حجابا عن اللعنة، والتناهي عن شرب الخمور تنزيها عن الرجس، ومجانبة السرقة إيجابا للعفة، والتنزه عن أكل مال اليتيم والاستئثار به إجارة من الظلم، والنهي عن الزنا تحصنا من المقت، والعدل في الأحكام إيناسا للرعية، وترك الجور في الحكم إثباتا للوعيد، والنهي عن الشرك إخلاصا له تعالى بالربوبية.

فاتقوا الله حقّ تقاته، ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون، ولا تتولوا مدبرين، وأطيعوه فيها أمركم ونهاكم، فإنها يخشى الله من عباده العلماء، فاحمدوا الله الله يعظمته ونوره ابتغى من في السماوات ومن في الأرض إليه الوسيلة، فنحن وسيلته في خلقه، ونحن آل رسوله، ونحن حجة غيبه، وورثة أنبيائه).

ثم قالت: (أنا فاطمة وأبي محمد، أقولها عودا على بدء، وما أقولها إذ أقول سرفا ولا شططا ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُمُ حَرِيضٌ عَلَيْكُمْ بِالمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ " إن تعزوه تجدوه أبي دون

⁽١) في ط: بالعهود.

⁽٢) في ع، م وبلاغات النساء: تعييرا للبخسة.

⁽٣) التوبة ١٢٨ .

نسائكم، وأخا ابن عمي دون رجالكم، بلّغ النذارة "صادعا بالرسالة، ناكبا عن سنن المشركين، ضاربا لأثباجهم "، آخذا بأكظامهم "، داعيا إلى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة، يجذ " الأصنام، وينكت الهام "، حتى انهزم الجمع، وولوا الدبر، وحتى تفرّى " الليل عن صبحه، وأسفر الحقّ عن محضه "، ونطق زعيم الدين، وهدأت فورة الكفر، وخرست شقاشق الشيطان "، وفهتم بكلمة الاخلاص.

وكنتم على شفا حفرة من النار، فأنقذكم منها نبيّه، تعبدون الأصنام، وتستقسمون بالأزلام، مذقة الشارب"، ونهزة (١٠٠٠ الطامع، وقبسة

⁽١) في ع، م: فبلغ النداء، وفي الشافي والاحتجاج والطرائف: فبلغ الرسالة صادعا بالنذارة.

⁽٢) الثبج: ما بين الكاهل إلى الظهر، ووسط الشيء (الصحاح ـــ ثبج ـــ ١: ٣٠١).

⁽٣) يقال: أخذت بكظمه: أي بمخرج نفسه، والجمع أكظام (الصحاح _ كظم _ ٥: ٢٠٢٣).

⁽٤) جذذت الشيخ: كسرته وقطعته (الصحاح _ جذذ _ ٢: ٥٦١).

⁽٥) أي يرميها إلى الأرض. والهام: جمع الهامة وهي الرأس.

⁽٦) تفرى: أي انشق (الصحاح - فرا - ٦: ٢٤٥٤).

⁽٧) محضه: أي خالصه وصريحه (النهاية - محض - ٤: ٣٠٢).

⁽٨) شبهت الفصيح المنطيق بالفحل الهادر، ولسانه بشقشقته، ونسبتها إلى الشيطان لما يدخل فيه من الكذب والباطل، وكونه لا يبالي بها قال. والشقاشق جمع شقشقة وهي لهاة البعير (النهاية - شقق - ٢: ٩٨٩، لسان العرب - شقق - ١٠ - ١٥٥).

⁽٩) المذقة: الشربة من اللبن الممذوق (الممزوج بالماء) (النهاية - مذق - ٤: ٣١١).

⁽١٠) النهزة: الفرصة (النهاية – نهز – ٥: ١٣٥).

العجلان، وموطئ الأقدام، تشربون الرنق "، وتقتاتون القدة"، أذلة خاشعين، تخافون أن يتخطّفكم الناس من حولكم، فأنقذكم بنبيته محمّد اللتيا والتي "وبعد ما مني ببهم" الرجال، وذؤبان العرب"، (كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَاراً لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا الله "، وكلّما نجم" قرن الضلالة، أو فغرت " فاغرة المشركين، قذف أخاه في لهواتها، فلا ينكفئ حتى يطأ صهاخها" بأخصه، ويخمد لهبها بحده، مكدودا في ذات الله، قريباً من رسول الله، سيدا في أولياء الله، وأنتم في بلهنية " آمنون، وادعون فرحون، تتوكُفون الأخبار، وتنكصون عند النزال على الأعقاب، حتى أقام الله بمحمّد الله عمود الدين.

 ⁽١) الرنق: تراب في الماء من القذى ونحوه، وماء رنق: كدر (لسان العرب - رنق - ١٠: ١٢٦) وفي
 المصادر: تشربون الطرق: أى الماء الذى خاضته الإبل وبالت فيه وبعرت (النهاية - طرق - ٣: ١٢٣).

⁽٢) القدة: السير يقد من جلد غير مدبوغ. (أقرب الموارد - قدد - ٢: ٩٧٠).

⁽٣) يريد الشدة العظيمة والصغيرة. (كتاب الأمثال: ٢٥٦ / ٨٨٢).

 ⁽٤) البهم: جمع بهمة: الشجاع، وقيل: هو الفارس الذي لا يدرى من أين يؤتى له من شدة بأسه (لسان العرب – بهم – ١٢: ٥٨).

⁽٥) يعني صعاليكهم ولصوصهم. والذوبان: جمع ذئب، والأصل فيه الهمز. (النهاية - ذوب - ٢: ١٧١).

⁽٦) المائدة: ٦٤.

⁽٧) نجم: طلع وظهر (لسان العرب - نجم - ١٢: ٥٦٨).

⁽٨) فغرت: أي فتحت (الصحاح - فغر - ٢: ٧٨٢).

⁽٩) الصماخ: ثقب الأذن، وقيل: هو الأذن نفسها (لسان العرب - صمخ - ٣: ٣٤).

⁽١٠) البلهنية: السعة (الصحاح – بله – ٦: ٢٢٢٧).

ولما اختار الله (عز وجل) له دار أنبيائه ومأوى أصفيائه، ظهرت حسيكة "النفاق، واسمل جلباب" الدين، وأخلق ثوبه، ونحل عظمه، وأودت رِمته"، وظهر نابغ، ونبغ خامل، ونطق كاظم"، وهدر فنيق" الباطل يخطر" في عرصاتكم، وأطلع الشيطان رأسه من مغرزه صارخا بكم، فألفاكم غضابا، فخطمتم "غير إبلكم، وأوردتموها غير شربكم بداراً"، زعمتم خوف الفتنة ﴿أَلا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ ".

هذا والعهد قريب، والكلم رحيب، والجرح لما يندمل، فهيهات منكم، وأين بكم، وأنى تؤفكون، وكتاب الله بين أظهركم، زواجره لائحة، وأوامره لامحة، ودلائله واضحة، وأعلامه بينة، وقد خالفتموه رغبة عنه،

⁽١) الحسيكة: الضغن والعداوة (الصحاح - حسك - ٤: ١٥٧٩).

⁽٢) أي بلي وأخلق، والجلباب: الأزار والرداء، وقيل: الملحفة..

⁽٣) والرمة بالكسر: العظام البالية (الصحاح - رمم - ٥: ١٩٣٧).

⁽٤) في بعض المصادر: ونطق كاظم الغاوين، ونبغ خامل الأفكين.

 ⁽٥) الهدير: ترديد الصوت في الحنجرة (الصحاح - هدر - ٢: ٨٥٣) الفنيق: الفحل المكوم من الإبل (الصحاح - فنق - ٤: ١٥٤٥).

⁽٦) يخطر: من الخطران وهو الاهتزاز في المشي والتبختر (الصحاح - خطر - ٢: ٦٤٨).

⁽٧) فخطمتم: من الخطام، وهو كوي على شكل خط من أنف البعير إلى أحد خديه، انظر (النهاية: ٢: ٥٠).

⁽٨) بدارا: أي سراعا (الصحاح - بدر - ٢: ٥٨٦).

⁽٩) التوبة: ٩٩.

فبئس للظالمين بدلا، ثم لم تلبثوا الآريث أن تسكن نفرتها، ويسلس قيادها، تسرون حسوا بارتغان أو نصبر منكم على مثل حز المدى، وزعمتم أن لا إرث لنا، أفبحكم الجاهلية تبغون، ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون (وَمَنْ يَنْتَغِ غَيْرُ الأِسْلامِ دِيناً فَلَنْ يُقْبَلَ مِنهُ وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِن الله عِن الله عَلَي الله عَلْم المسلمين، أأبتز إرث أبي، يا بن أبي قحافة ؟! أبى الله (عز وجل) أن ترث أباك ولا أرث أبي، لقد جئت شيئا فرّيا، جرأة منكم على قطيعة الرحم، ونكث العهد، فعلى عمد ما تركتم كتاب الله بين أظهركم ونبذت موه، إذ يقول الله (عز وجل): (ووَوَرِثَ سُلَيُانُ وَلَا أَنْ رَبِّ الله عِلى وَلَى الله الله عَلى عَلَي الله الله الله الله الله عَلى عَلَي الله الله الله الله الله وقركريا إذ يقول (ربّ. فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيّاً) ﴿ وَلِيا رَبِّ إِنِّ وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّ وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمُ أَكُن بِدُعَائِكَ لَدُنْكَ وَلِيّاً ﴾ (فَالَ رَبِّ إِنِّ وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّ وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُن بِدُعَائِكَ المُنْكُ وَلِيًا الله عَلَيْكَ المُعْلُ مَنْ عَلَى المُعْلَى وَلِيَّ الله عَلَيْ الرَّأُسُ شَيْبًا وَلَمُ أَكُن بِدُعَائِكَ المُنْ وَلِيّاً الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ المُعْلَى وَلِيَّا الله الله عَلَيْكَ المَنْ الله الله الله الله الله الله الله المؤلِك ولا أَكُن بِدُعَائِكَ المُعْلَى وَلِياً المَنْ الله الله الله الله المؤلِك ولا أَلْ الله المؤلِك ولا أَلْ المُعْلَى المُعْلَى المُعْلَى المُعْلَى الله المؤلِك ولا أَلْ الله المؤلِك ولا أَلْ الله المؤلِك المؤلِ

⁽١) في ط: لم تريثوا شعثها، وفي ع: لم ترتئوا أختها، وفي م: لم تريثوا أختها، وما في المتن من الشافي .

⁽٢) في ع، م : تشربون.

 ⁽٣) مثل يضرب لمن يظهر أمرا وهو يريد غيره، وأصله الرجل يؤتى باللبن فيظهر أنه يريد الرغوة خاصة ولا
 يريد غيرها، فيشربها مع اللبن، انظر مجمع الأمثال ٢: ٤١٧، لسان العرب _رغا _ ٤١: ٣٣٠ .

⁽٤) آل عمران: ٨٥. وما قبلها تضمين من سورة المائدة: ٥٠.

⁽٦) في الاحتجاج: أفي كتاب الله.

⁽٧) النمل: ١٦.

رَبِّ شَقِيًّا ﴿ وَإِنِّ خِفْتُ الْمُوَالِيَ مِن وَرَاثِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِن لَدُنكَ وَلِيًّا ﴿ يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ﴾ ٠٠٠.

وقال (عز وجل): (يُوصِيكُمُ اللهُ فِي أَوْلادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الأُنْتَيَيْنِ) " وقال تعالى: (إِنْ تَرَكَ خَبْراً الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالأَقْرَبِينَ) ". فزعمتم أن لاحظ لي، ولا أرث من أبي! أفخصّكم الله بآية أخرج أبي منها؟!

أم تقولون أهل ملتين لا يتوارثون "؟! أو لست وأبي من أهل ملة واحدة؟! أم أنتم بخصوص القرآن وعمومه أعلم من النبيّ؟! فدونكها دونكها " مرحولة مزمومة " تلقاك يوم حشرك، فنعم الحكم الله، ونعم الزعيم " محمّد، والموعد القيامة، وعمّا قليل تؤفكون، ما تحسرون، و (لِكُلِّ نَبُا مُسْتَقَرٌ) " (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَدَابٌ بُخْويهِ

⁽۱) مريم: ٤ ـــ٦.

⁽٢) النساء: ١١.

⁽٣) القرة: ١٨٠.

⁽٤) في ط : يتوارثان.

⁽٥) في ط: بمن جاء به فدونكموها.

⁽٦) مرحولة: من الرحل وهو مركب للبعير والناقة، (لسان العرب _ رحل _ ١١: ٢٧٤). مزمومة: من الزمام وهو الخيط الذي يشد في البرة أو في الخشاش ثم يشد في طرفي المقود (لسان العرب _ زمم _ ٢: ٢٧٢).

⁽٧) في ط: الخصيم.

⁽٨) الأنعام: ٦٧.

وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ) (١٠ ثم التفتت إلى قبر أبيها (صلوات الله عليهما)، وتمثلت بأبيات. صفية بنت عبد المطلب (رحمها الله تعالى):

قد كان بعدك أنباء وهنبشة "

لو كنت شاهدها لم تكثر الخطب

إنا فقدناك فقد الأرض وابلها

واجتث أهلك مذ غُيبت

أبدت رجال لنا فحوى "

لَّمَا نأيتَ وحالت بيننا الكُثُب

تجهمتنا لبال واستخف بنا

دهر فقد أدركوا منا اللذي طلبوا

قد كنت للخلق نورا يستضاء بـه

عليك تنزل من ذي العزة الكتب

وكان جبريل بالآيات يؤنسنا

فغاب عنا فكل الخير محتجب

فقال أبو بكر لها: صدقت يا بنت رسول الله، لقد كان أبوك بالمؤمنين رؤوفا رحيها، وعلى الكافرين عذابا أليها، وكان - والله - إذا نسبناه

⁽۱) هود: ۳۹، الزمر: ۳۹ و ٤٠.

⁽٢) الهنبثة: الأمور الشداد، والاختلاط في القول (النهاية _ هنبث _ 0: ٢٧٨).

⁽٣) في شرح النهج: نجوي.

وجدناه أباك دون النساء، وأخا ابن عمك دون الرجال آثره على كل حميم، وساعده على الأمر العظيم، وأنتم عترة نبيّ الله الطيبون، وخيرته المنتجبون، على طريق الجنة أدلتنا، وأبواب الخير لسالكينا.

فأما ما سألت، فلك ما جعله أبوك، وأنا مصدّق قولك، لا أظلم حقك، وأما ما ذكرتِ من الميراث فإن رسول الله قال: (نحن معاشر الأنبياء لا نوّرث).

فقالت فاطمة: (يا سبحان الله! ما كان رسول الله لكتاب الله مخالفا، ولا عن حكمه صادفا، فلقد كان يلتقط أثره، ويقتفي سيره، أفتجمعون إلى الظلامة الشنعاء والعلبة الدهياء (١٠) اعتلالا بالكذب على رسول الله، وإضافة الحيف (١٠) إليه؟!

ولا عجب إن كان ذلك منكم، وفي حياته ما بغيتم له الغوائل، وترقبتم به الدوائر، هذا كتاب الله حكم عدل، وقائل فصل، عن بعض أنبيائه إذ قال: ﴿ يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ﴾ "،

وفصل في بريته الميراث مما فرض من حظ الذكور والإناث، فلِمَ سولت لكم أنفسكم أمرا؟! فصبر جميل، والله المستعان على ما تصفون ً.

⁽١) الدهياء: تعظيم الداهية: الأمر المنكر العظيم (لسان العرب ــ دها ـــ ١٤: ٢٧٥).

⁽٢) في ع: الخرف، وفي م: الخوف.

⁽٣) مريم : ٦.

⁽٤) تضمين من سورة يوسف: ١٨.

قد زعمت أن النبوة لا تورث، وإنها يورث ما دونها، في لي أمنع إرث أبي؟ أأنزل الله في كتابه: إلا فاطمة بنت محمّد؟ فدلني عليه أقنع به).

فقال أبو بكر لها: يا بنت رسول الله، أنت عين الحجة، ومنطق الحكمة، لا أدلي بجوابكِ، ولا أدفعك عن صوابك، ولكن المسلمون بيني وبينك، هم قلدوني ما تقلدت، وأتوني ما أخذت وتركت. قال: فقالت فاطمة المنكا لمن بحضرته: (أتجتمعون إلى المقبل بالباطل والفعل الخاسر؟! لبئس ما اعتاض المسلمون، وما يسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين، أما والله لتجدن محملها ثقيلاً، وعبأها وبيلاً، إذا كشف لكم الغطاء، فحينئذ لات حين مناص، وبدا لكم من الله ما كنتم تحذرون).

قال: ولم يكن عمر حاضرا، فكتب لها أبو بكر كتاباً إلى عامله برد فدك، فأخرجته في يدها، فاستقبلها عمر، فأخذه منها وتفل فيه ومزّقه، وقال: لقد خرف ابن أبي قحافة، وظلم.

فقالت له: (مالك؟ لا أمهلك الله تعالى، وقتلك، ومزّق بطنك). وأتت من فورها ذلك الأنصار، فقالت: (معشر النقيبة، وأعضاد الملة، وحضنة الاسلام، ما هذه الغميزة في حقي، والسِنة (١٠٠٠ عن ظلامتي، أما كان

⁽١) السنة: الغفلة (أساس البلاغة __وسن_: ٩٩٩).

رسول الله أمر بحفظ المرء في ولده؟ فسرعان ما أحدثتم، وعجلان ذا إهالة٬›.

أتقولون مات محمّد فخطب جليل، استوسع وهيه "، واستنهر فتقه"، وفقد راتقه، فأظلمت الأرض لغيبته، واكتأب خيرة الله لمصيبته، وأكدت الآمال "، وخشعت الجبال، وأضيع الحريم، وأذيلت " الحرمة بموت محمّد، فتلك نازلة أعلن بها كتاب الله في أفنيتكم ممساكم ومصبحكم هتافاً. ولقبل ما خلت به أنبياء الله ورسله ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلاَّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ الله شَيْناً وَسَيَجْزِي الله الشَّاكِرِينَ ﴾ ".

أبني قيلة ١٠٠٠، أاهضم تراث أبي وأنتم بمرأى ومسمع! تلبسكم الدعوة، ويشملكم الجبن، وفيكم العدة والعدد، ولكم الدار والجنن ١٠٠٠ وأنتم

 ⁽۱) عجلان ذا إهالة: مثل معروف، يراد به ما أسرع ما كان هذا الأمر! وفيه ثلاث كلمات: سرعان، عجلان،
 وشكان، انظر، جمهرة الأمثال ١: ١٩٥٥، بجمع الأمثال ١: ٣٣٦.

⁽٢) الوهي: الشق أو الخرق في الشيء (لسان العرب ــ وهي ـــ ١٥: ١٧٤).

⁽٣) يقال: طعنة طعنة أنهر فتقها: أي وسعه (لسان العرب ــ نهر ـــ ٥: ٢٣٧).

⁽٤) أكدى الرجل: أخفق ولم يظفر بحاجته (أساس البلاغة _ كدى _ : ٣٨٩).

⁽٥) أذيلت: أهينت (أساس البلاغة _ ذيل _: ١٤٨).

⁽٦) آل عمران : ١٤٤.

⁽٧) الأوس والخزرج، قبيلتا الأنصار، وقيلة: اسم أمهم قيلة بنت كاهل (النهاية ـــ قيل ـــ ٤: ١٣٤).

 ⁽A) الجنن هنا الدار أيضا، ويقال لكل ما ستر: جن وأجن. ولعلها الجنن بالضم، جمع الجنة، وهو كل ما
 واراك من السلاح واسترت به، انظر لسان العرب ــ جنن ـــ ۲۲: ۹۲ و ۹۶. وفي ط: الخيرة.

النخبة التي امتحن، ونحلته التي انتحل، وخيرته التي انتخب لنا أهل البيت، فنابذتم فينا العرب، وناهضتم الأمم، وكافحتم البهم، لا نبرح وتبرحون، ونأمركم فتأتمرون، حتى دارت بنا وبكم رحى الاسلام، ودّر حلب البلاد، وخضعت بغوة الشرك، وهدأت روعة الهرج، وخبت نار الحرب، واستوسق نظام الدين، فأنى جرتم بعد البيان، ونكصتم بعد الإقدام، عن قوم (نكثُوا أَيُّااتُهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَيُّاتَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَيُّاتَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَيُّاتَهُمْ مَنْ تَعُهُونَ ﴾ ".

ألا أرى والله أن [قد] أخلدتم إلى الخفض، وركنتم إلى الدعة، فعجتم "عن الدين ومججتم" الذي استوعيتم، ودسعتم" ما استرعيتم، ألا و ﴿إِنْ تَكُفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الأَرْضِ بَمِيعاً فَإِنَّ اللهِ لَغَنِيٌ تَحِيدُ هَ أَلاَ يَأْتِكُمْ نَبا اللَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لا يَعْلَمُهُمْ إِلاَّ اللهِ جَاءَمُهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيْنَاتِ فَرَدُوا أَيْدِيهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِهَا أَرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكً مِا تَدْعُونَنَا بِهَا أَرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكً مِا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ".

⁽١) استوسق الأمر: انتظم (المعجم الوسيط _ وسق _ ٢: ١٠٣٢) .

⁽٢) التوبة: ١٢.

⁽٣) عاج عن الأمر: انصرف (المعجم الوسيط _ عوج _ ٢: ٦٣٤).

⁽٤) مججتم: رميتم (لسان العرب _ مجج _ ٢: ٣٦١).

⁽٥) الدسع: القي (لسان العرب_دسع_٨: ٨٤).

⁽٦) إبراهيم: ٨ و ٩.

ألا وقد قلت الذي قلت على معرفة مني بالخذلة التي خامرتكم، ولكنها فيضة النفس، ونفثة الغيظ، وبثة الصدر، ومعذرة الحجة، فدونكم فاحتقبوها دررة الظهر نن ناقبة الخف، باقية العار، موسومة بشنار الأبد، موصولة بنار الله الموقدة، التي تطلع على الأفئدة، إنها عليهم مؤصدة، في عمد محددة.

فبعين الله ما تفعلون، ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ وأنا ابنة نذير لكم بين يدي عذاب شديد، فاعملوا إنا عاملون، وانتظروا إنا منتظرون، ﴿وَسَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ لَمِنْ عُقْبَى اللهَّ اللَّارِ﴾، ﴿وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيرَى اللهَّ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾، ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ﴾، ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِنْقَالَ ذَرَّةٍ شَرّاً يَرَهُ﴾ وكان الأمر قد يعمل مِنْقَالَ ذَرَّةٍ شَرّاً يَرَهُ﴾ وكان الأمر قد قصر. ثم ولت، فأتبعها رافع بن رفاعة الزرقي، فقال لها: يا سيدة النساء، لو كان أبو الحسن تكلم في هذا الأمر وذكر للناس قبل أن يجري هذا العقد، ما عدلنا به أحدا.

فقالت له بردنها: (إليك عني، فها جعل الله لأحد بعد غدير خم من حجة و لا عذر)!

⁽١) احتقب الشيء: أردفه أو ادخره. (المعجم الوسيط _ حقب _ ١ : ١٨٧).

⁽٢) الدبرة: القرحة والجرح الّذي يكون في ظهر الدابة والبعير (لسان العرب ـ دبر ـ ٤: ٣٧٣).

⁽٣) الشعراء: ٢٢٧. وما قبلها تضمين من سورة الهمزة: ٦ ـــ ٩.

⁽٤) الرعد: ٤٢، التوبة: ١٠٥، الاسراء: ١٣، الزلزلة: ٧ و ٨.

قال: فلم ير باك ولا باكية كان أكثر من ذلك اليـوم، وارتجـت المدينـة، وهاج الناس، وارتفعت الأصوات!

فلمّا بلغ ذلك أبا بكر قال لعمر: تربت يداك، ما كان عليك لو تركتني، فربها رفأت الخرق ورتقت الفتق؟! ألم يكن ذلك بنا أحق؟!

فقال عمر: قد كان في ذلك تضعيف سلطانك، وتوهين كافتك، وما أشفقت إلا عليك. قال: ويلك، فكيف بابنة محمّد وقد علم الناس ما تدعو إليه، وما نجن المعامن الغدر عليه. فقال: هل هي إلا عمرة المحمدة وانجلت، وساعة انقضت، وكأن ما قد كان لم يكن، وأنشده:

ما قد مضى مما مضى كما مضى قد أقم الصنى عما مضى قد أقم الصلاة وآت الزكاة، وأمر بالمعروف وانه عن المنكر، ووفر الفئ، وصل القرابة، فإنّ الله يقول: ﴿إِنَّ الحُسَنَاتِ يُـذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ﴾ ". ويقول: ﴿يَمْحُوا اللهُّ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ " وقال: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللهَّ فَاسْتَغْفُرُوا

⁽١) نجن: نستر، انظر أساس البلاغة _ جنن _ : ٦٦ .

⁽٢) الغمرة: الشدة (المعجم الوسيط _غمر _٢: ٦٦١).

⁽٣) هود: ١١٤.

⁽٤) الرعد: ٣٩.

لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ اللهُ وَلَا يُصِرُّوا عَلَى مَافَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿ اللهُ وَلَا يُحِرُوا عَلَى مَافَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ﴿ اللهُ وَاللهِ وَاحد فِي حسنات كثيرة، قلدني ما يكون من ذلك.

قال: فضرب بيده على كتف عمر، ثم قال: رُبّ كربة فرجتها، يا عمر.

ثم نادى الصلاة جامعة، فاجتمع الناس، وصعد المنبر، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أيها الناس، ما هذه الرعة "، ومع كل قالة " أمنية ؟! أين كانت هذه الأماني في عهد نبيكم ؟! فمن سمع فليقل، ومن شهد فليتكلم، كلا بل هو ثعالة شهيده ذنبه " لعنه الله، وقد لعنه رسوله، مربّ " لكل فتنة، يقول: كروّها جذعة "، ابتغاء الفتنة من بعد ما هرمت، كام طحال " أحبّ أهلها الغوى "، ألا لو شئت أن أقول لقلت، ولو

⁽١) آل عمران: ١٣٥.

⁽٢) قال ابن أبي الحديد في شرح النهج ١٦: ١٦: قرأت هذا الكلام على النقيب أبي يحيى جعفر بن يحيى بن أبي زيد البصري وقلت له: بمن يعرض؟ فقال بعلي بن أبي طالب، إنه الملك يا بني، إن الأنصار هتفوا بذكر عليّ فخاف من اضطراب الأمر عليهم فنهاهم. قال ابن أبي الحديد: فسألته عن غريبه، فقال: أما الرعة _ بالتخفيف _ أي الاستماع والاصغاء .

⁽٣) والقالة: القول .

 ⁽٤) قال النقيب أبو يحيى: ثعالة: اسم الثعلب، علم غير مصروف، وشهيده ذنبه، أي لا شاهد له على ما يدعي إلا بعضه وجزء منه.

⁽٥) قال: مرب: ملازم.

⁽٦) قال: كروها جذعة: أعيدوها. إلى الحال الأولى، يعني الفتنة والهرج.

⁽٧) قال: وأم طحال: امرأة بغي في الجاهلية، ويضرب بها المثل فيقال: أزني من أم طحال.

⁽٨) في شرح النهج: أحب أهلها إليها البغي.

تكلمت لبحت، وإني ساكت ما تركت، يستعينون بالصبية "، ويستنهضون النساء، وقد بلغني يا معشر الأنصار مقالة سفهائكم، فوالله إن أحق الناس بلزوم عهد رسول الله لأنتم، لقد جاءكم الرسول فآويتم ونصرتم، وأنتم اليوم أحق من لزم عهده، ومع ذلك فاغدوا على أعطياتكم، فإني لست كاشفا قناعاً، ولا باسطاً ذراعاً ولا لساناً إلا على من استحق ذلك، والسلام.

قال: فأطلعت أم سلمة رأسها من بابها وقالت: ألمثل فاطمة بنت رسول الله يقال هذا، وهي الحوراء بين الإنس، والإنس اللنفس، رُبيّت في حجور الأنبياء، وتداولتها أيدي الملائكة، ونمت في المغارس الطاهرات، ونشأت خير منشأ، وربيت خير مربي ؟! أتز عمون أن رسول الله حرم عليها ميراثه ولم يعلمها ؟! وقد قال الله له: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الأَقْرَبِينَ ﴾ ؟ أفأنذرها وجاءت تطلبه وهي خيرة النسوان، وأم سادة الشبان، وعديلة أفأنذرها وجاءت تطلبه وهي خيرة النسوان، قت بأبيها رسالات ربه، فوالله مريم ابنة عمران، وحليلة ليث الاقران، تمت بأبيها رسالات ربه، فوالله لقد كان يشفق عليها من الحر والقر، فيوسدها يمينه، ويدثرها بشاله، رويداً فرسول الله بمرأى لأعينكم، وعلى الله تردون، فواها لكم وسوف تعلمه ن.

⁽١) في ع،م: بالصعبة، ولعلها تصحيف الضعفة كما في شرح النهج.

⁽٢) في ع، م: النفس.

⁽٣) الشعراء: ٢١٤.

قال: فحرمت أم سلمة تلك السنة عطاءها، ورجعت فاطمة المنكا إلى منزلها فشكت.

قال أبو جعفر '': نظرت في جميع الروايات، فلم أجد فيها أتم شرح، وأبلغ في الالزام، وأوكد في الحجة من هذه الرواية، ونظرت إلى رواية عبد الرحمن بن كثير فوجدته قد زاد في هذا الموضع:

وهو في بقية الحديث على السياقة.

⁽١) (قال أبو جعفر) ليس فيع، م.

النص الثاني: عيادة نساء المدينة لها وخطابها لهن

حدّثني أبو المفضل محمّد بن عبدالله قال: حدّثنا أبو العباس أحمد بن محمّد بن سعيد الهمداني، قال حدّثني محمّد بن الفضل بن إبراهيم بن الفضل بن قيس الأشعري، قال: حدّثنا عليّ بن حسان عن عمه عبدالرحمن بن كثير عن أبي عبدالله جعفر بن محمّد عن أبيه عن جدّه عليّ بن الحسين قال: لمّا رجعت فاطمة إلى منزلها وشكت – وتوفيت في تلك الشكاية – دخلن عليها النساء المهاجرات والأنصاريات عائدات، فقلن لها: كيف أصبحت يا بنت رسول الله؟ فقالت:

أصبحتُ والله عايفة لدنياكن، قالية لرجالكن، شنأتهم بعد أن عرفتهم، ولفظتهم بعد أن سبرتهم، ورميتهم بعد أن عجمتهم، فقبحاً لفلول الحدّ، وخطل الرأي، وعثور الجدّ، وخوف الفتن، لبئس ما قدمت لهم أنفسهم، إذ سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون، لا جرم والله لقد قلدتهم ربقتها، وشنّت عليهم غارتها، فجدعاً وعقراً وبعداً للقوم الظالمين ويجهم أنى زحزحوها عن رواسي الرسالة، وقواعد النبوة، ومهبط الروح الأمين، بالوحي المبين، الطبن بأمر الدنيا والدين، ألا ذلك هو الخسران المبين، ما الذي نقموا من أبي الحسن نقموا والله منه شدة وطأته، ونكال وقعته، ونكير سيفه، وتبحّره في كتاب الله، وتنمره في ذات الله، وأيم الله لو تكافّوا عن زمام نبذه إليه رسول الله لاعتلقه، شم سار بهم سيراً سجحاً، لا يُكلّمُ خشاشه، ولا يتعتع راكبه، ولأوردهم منهلا، رويا

صافياً فضفاضاً تطفح ضفتاه، ثم لأصدرهم بطانا بغمرة الشارب، وشبعة الساغب، ولانفتحت عليهم بركات من السماء والأرض ولكنهم بغوا فسيأخذهم الله بها كانوا يكسبون، ألا فاسمعن، ومن عاش أراه الدهر العجب، وإن تعجبن فانظرن إلى أيِّ نحو اتجهوا، وعلى أيّ سند استندوا، وبأيّ عروة تمسّكوا، ولمن اختاروا، ولمن تركوا، لبئس المولى ولبئس العشير، استبدلوا والله الذنابي بالقوادم، والعجز بالكاهل، فرغماً لمعاطس قوم يحسبون أنّهم يحسنون صنعاً، ألا انّهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون، ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الحُقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لا يَهِـدِّي إِلاَّ أَنْ يُهْدَى فَهَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾(١) ألا لعمر الله لقد لقحت، فانظروها تنتج واحتلبوا لطلاع القعب دماً عبيطاً، وذعافاً ممقراً، هنالك خسر المبطلون، وعرف التالون، ما أسس الأولون، فليطيبوا بعد ذلك نفساً، وليطأمنوا للفتنة جأشاً، وليبشروا بسيف صارم، وهرج شامل، واستبداد من الظالمين، يدع فيئكم زهيداً، وجمعكم حصيداً، فيا خسري لكم وكيـف بكـم وقـد عميت عليكم ﴿أَنُلْزِمُكُمُوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ﴾ ٣٠.

وحدّثني أبو إسحاق إبراهيم بن مخلّد بن جعفر الباقرحي، قال: حدّثتني أم الفضل خديجة بنت أبي بكر محمّد بن أحمد بن أبي الثلج، قالت: حدّثنا أبو عبدالله محمّد بن أحمد الصفواني، قال: حدّثنا أبو أحمد

⁽١) يونس: ٣٥.

⁽۲) هود: ۲۸ .

عبدالعزيز بن يحيى الجلودي، قال: حدّثني محمّد بن زكريا، قال: حدّثني محمّد بن عبدالرحمن المهلبي، قال: حدّثنا عبدالله بن محمّد بن سليمان المدايني، قال: حدّثني أب، عن عبدالله بن الحسن بن الحسن عن أمه فاطمة بنت الحسين قالت: لمّا اشتدت علَّة فاطمة اجتمع عندها نساء المهاجرين والأنصار وقلن لها: كيف أصبحت يا بنت رسول الله؟ فقالت: أصبحت عائفةً لدنياكن، قاليةً لرجالكن، لفظتهم بعد أن عجمتهم وسئمتهم بعد أن سبرتهم، فقبحاً لفلول الحدّ، وخور القناة، وخطل الرأي، لبئس ما قدّمت لهم أنفسهم، أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون، لقحت فنظرة ريثها تنتج، ثم احتلبوا طلاع القعب دماً عبيطاً، وذعافاً ممقراً، فهنالك يخسر المبطلون، ويعرف التالون، ما أسِّس الأولون، فطيبوا عن أنفسكم نفساً، واطمأنُّوا للفتنة جأشاً، وابشروا بسيف قاصل، وهرج شامل، واستبدال من الظالمين، يدع فيئكم زهيداً، وجمعكم حصيداً، فيا خسري لكم، وأنَّى لكم، وقد عُميّت عليكم، ﴿ أَنُلْزِمُكُمُوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ ﴾ ١٠، والحمد لله ربّ العالمين، والصلاة على أبي سيّد المرسلين.

شرح الشيط الصدوق للخطبة

قال: [باب- معنى قول فاطمة المنكا لنساء المهاجرين والأنصار في علتها]

⁽۱) هود: ۲۸ .

١ – حدّثنا أحمد بن الحسن القطان، قال: حدّثنا عبدالرحمن بن محمّد الحسيني، قال: حدّثنا أبو الطيب محمّد بن الحسين بن حميد اللخمي، قال: حدّثنا أبو عبدالله محمّد بن زكريا، قال: حدّثنا محمّد بن عبدالله بن المهلبي قال: حدّثنا عبدالله بن محمّد بن سليان عن أبيه عن عبدالله بن الحسن عن أمه فاطمة بنت الحسين الله قال: لمّا اشتدت علّة فاطمة بنت رسول الله (صلوات الله عليها) اجتمع عندها نساء المهاجرين والأنصار فقلن لها: يا بنت رسول الله كيف أصبحت، من علتك؟ فقالت:

أصبحت والله عائفة لدنياكم ، قالية لرجالكم، لفظتهم قبل أن عجمتهم، وشنأتهم بعد أن سبرتهم، فقبحاً لفلول الحد وخور القناة، وخطل الرأي، وبئس ما قدّمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون، لا جرم لقد قلدتهم ربقتها، وشننت عليهم عارها، فجدعاً وعقراً وسحقاً للقوم الظالمين، ويجهم أنّى زحزحوها عن رواسي الرسالة وقواعد النبوة ومهبط الوحي الأمين والطبين بأمر الدنيا والدين، ألا ذلك هو الخسران المبين ، وما نقموا من أبي حسن، نقموا والله منه نكبر سيفه، وشدة وطأته، ونكال وقعته، وتنمره في ذات الله عزّوجلً ، والله لو تكافوا عن زمام نبذه رسول الله ﷺ لاعتلقه، ولسار بهــم ســـيراً سـجحاً لا يكلـم خـشاشه ولا يتعتـع راكبـه، ولأوردهـم مـنهلاً نمـيراً فضفاضاً تطفح ضفتاه، ولأصدرهم بطاناً، قد تخيّر لهم الري غير متحل منه بطائل إلا بغمر الماء وردعة سورة الساغب ولفتحت عليهم بركات

السماء والأرض وسيأخذهم الله بها كانوا يكسبون، ألا هلم فاسمع وما عشت أراك الدهر العجب وإن تعجب وقد أعجبك الحادث، إلى أيّ سناد إستندوا؟ وبأية عروة تمسكوا؟ إستبدلوا النذنابي والله بالقوادم، والعجز بالكاهل، فرغمًا لمعاطس قوم يحسبون أنّهم يحسنون صنعاً، ألا إِنَّهِ هِمِ المفسدون ولكن لا يشعرون، ﴿أَفَمَنْ يَبْدِي إِلَى الْحُقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبِعَ أَمَّنْ لا يَهدِّي إلاَّ أَنْ يُهٰدَى فَهَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾ "، أمّا لعمر إلهكنّ لقد لقحت فنظرة ريثها تنتجوا، ثم احتلبوا طلاع القعب دمـاً عبيطـاً وزعافـاً مقرا، هنالك يخسر المبطلون، ويعرف التالون، غبّ ما أسّس الأولون، ثم طيبوا عن أنفسكم [أ] نفساً، واطمأنوا للفتنة جأشاً، وأبشر وا بسيف صارم وهرج شامل، واستبداد من الظالمين، يدع فيئكم زهيداً، وزرعكم حصيداً، فيا حسرتي لكم وأنّى بكم وقد عميّت عليكم ﴿أَنْلُرْمُكُمُوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ﴾™.

وحدّثنا بهذا الحديث أبو الحسن عليّ بن محمّد بن الحسن المعروف بابن مقبرة القزويني قال: أخبرنا أبو عبدالله جعفر بن محمّد بن حسن بن جعفر بن حسن بن حسن بن عليّ بن أبي طالب على قال: حدّثني محمّد بن عليّ الماشمي، قال: حدّثنا عيسى بن عبدالله بن محمّد بن عمر بن عليّ بن أبي طالب على قال: حدّثني أبي عن أبيه عن جدّه عن عليّ بن أبي بن أبي طالب على قال: حدّثني أبي عن أبيه عن جدّه عن عليّ بن أبي

⁽۱) يونس: ۳۵.

⁽۲) هود: ۲۸ .

طالب على قال: لمّا حضرت فاطمة المنك الوفاة دعتني فقالت: أمنفذ أنت وصيتي وعهدي؟ قال: قلت: بلى، أنفذها، فأوصت إليَّ وقالت: إذا أنا متّ فادفني ليلاً ولا تؤذنن رجلين ذكرتها، قال: فلمّا اشتدت علّتها اجتمع إليها نساء المهاجرين والأنصار فقلن: كيف أصبحت يا بنت رسول الله من علتك؟ فقالت: أصبحت والله عائفة لدنياكم وذكر الحديث نحوه.

النص الثالث [للخطبة الثالثة

جاء في أمالي الطوسي مايلي: هذا حديث وجدته بخطّ بعض المشايخ رحمهم الله ذكر انه وجده في كتاب لأبي غانم المعلم الأعرج، وكان مسكنه بباب الشعير، وجد بخطّه على ظهر كتاب له حين مات، وهو:

انّ عائشة بنت طلحة دخلت على فاطمة المنه الكية فقالت لها: بأبي أنتِ وأمي ما الّذي يبكيكِ؟ فقالت لها صلوات الله عليها: أسائلتي عن هنة حلّق بها الطائر، وحفي بها السائر، ورفع إلى السهاء أمراً، ورزئت في الأرض خبرا، أن نُ حيف تيم وأحيوك عدي جاريا أبا الحسن في السباق، حتى إذا تقرّبا بالخناق، أسرّا له الشنآن وطوياه الإعلان، فلمّا خبا نور الدين، وقبض النبيّ الأمين، نطقا بنورهما ونفشا بسورهما، وأدلا بفدك، فيا لها لمن ملك، تلك إنّها عطية الربّ الأعلى للنجيّ الأوفى، ولقد نحلنيها للصبية السواغب من نجله ونسلى، وإنّها ليعلم الله وشهادة

أمينة، فإن انتزعا منّي البلغة، ومنعاني اللمظة، واحتسبتها يـوم الحـشر زلفة، وليجدّنها آكلوها ساعرة حميم في لظي جحيم.

(وبها تم الجزء السابع من الأمالي)٠٠٠.

والآن فلنرجع البصر نحو التراث السني، لنختار منه خمسة نصوص تكفي في رد متردية القول، والمشككين في صحّة الخطب الفاطمية، ونبدأ برواية الشعبي وهو ناصبي وقح كما ستأتي ترجمته في الباب الرابع في محاور التوثيق مع ترجمة صاحب المصدر الذي روى روايته، وهو سبط ابن الجوزي الحنفي، وكلاهما بعيدان عن تهمة اختلاق الخطبة.

⁽١) أمالي الطوسي ١: ٢٠٧ ط النعمان.

النصوص من التراث الستى

الصورة الأولى: رواية الشعبي

يوسف بن قزاوغلى سبط ابن الجوزي (ت ٢٥٤) قال في كتاب تذكرة خواص الأمة بذكر خصائص الأئمّة :

... وقال الشعبي: لمّا منعت ميراثها لاثت خمارها على رأسها - أي عصبت - يقال: لاث العامة على رأسه يلوثها لوثاً أي عصبها، وقيل اللوث الاسترخاء، فعلى هذا يكون معنى لاثت أي أرخت - وحمدت الله تعالى وأثنت عليه، ووصفت رسول الله الله الموصاف فكان ممّا قالت: (كان كلّما فغرت فاغرة من المشركين فاها، أو نجم قرن من السياطين، وطئ صهاخه بأخصه، وأخمد لهيبه بسيفه وكسر قرنه بعزمته، حتى اذا اختار الله له دار أنبيائه، ومقر أصفيائه، أطلعت الدنيا رأسها اليكم، فوجدتكم لها مستجيبين، واخرروها ملاحظين، هذا والعهد قريب، والحرح لمّا يندمل، فأنّى تؤفكون - تكونون كذا - وكتاب الله بين أظهركم.

يابن أبي قحافة أترث أباك ولا أرث أبي، ودونكها مرحولة مذمومة، فنعم الحاكم الحقّ، والموعد القيامة، ولكلّ نبأ مستقر وسوف تعلمون). ثم أومأت إلى قبر النبيّ الليُّ وقالت:

قد كان بعدك أنباء وهنشة

إنَّا فقدناك فقـد الأرض وابلهـا واغتيل أهلك لمَّا اغتالك التَّربُ

ولقد رزينا بمالم يرزه أحد من البرية لا عجم ولا عرب أ

لو كنت شاهدها لم تكبر النوبُ

ثم اتها اعتزلت القوم، ولم تزل تندب رسول الله وتبكيه حتى لحقت به ١٠٠٠.

⁽١) خواص الأمة بذكر خصائص الأئمة: ١٧٩ ط حجرية سنة ١٢٨٥هـ.

الصورة الثانية:

كتاب

♦ الساء

(وطرائف كلامهن وملح نوادرهن واخبار ذوات الرأى منهن) (واشعارهن في الجاهلية وصدر الاسلام)

تسألف

(الامام أبي الفضل احد بن ابي طاهر المولود ببغداد سنة ٢٠٤)

(والمتوفى سنــة ٢٨٠ هجــرية)

محمعه وشرحه

﴿ احمد الالني ﴾

4554

 النساء وياحين عطرة بدير الحير في الديران وشذى السادة للانسان وهذا السفر صفوة مختارة من اعطر ازهار هذه الرياحين استله مؤانه بهلاغات يجنل بها انصار اللغة والادب وعاضرات بهش كما عبو السير والطرب وقد طرزته بتضيع وملحنات تجمل نطوف نوائده دائية لمتتاولها والخرجه للناس مجلوا في طبح جميل على ورق صنيل تيكون في منظره وغيره سبب النفس والحس .

(طبع على لفقة شارحه وحقوق طبعه محفوظة له)

- 19·A - - 1777

مُطَلِّعُ بَهِ لَلْهِ اللَّهِ عَبِيلًا فَلِنَّ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ (بالله و الشرون بشارع خيرت بالقامية)

(كلام فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وعليها السلام)»

قال ابو الفضل ذكرت لابي الحسين زيد بن على بن الحسين بن على بن ابي طالب صلوات الله عليهم كلام فاطمة عليها السلام عند منع ابي بكر اياها فدك (١) وقلت له ان هؤلاء (٧) يزعمون أنه مصنوع وانه من كلام أبي العينا. • الخبر منسوق البلاغة على الكلام » (٣) فقال لى رأيت مشابخ آل الى طالب يروونه عن آبائهم ويعلمونه ابناءهم وقد حدثنيه ابى عن جدى ببلغ به فاطمة عليها السلام على هذه الحكاية ورواه مشايخ الشيمة وتدارسوه بينهم قبل آن يولد جد ابى العيناء وقد حدث به الحسر · _ ابن علوان عن عطية الموفي انه سمع عبد الله بن الحسن يذكره عن ابه ثم قال ابو الحسين وكيف يذكر هذا من كلام فأطمة فينكرونه وهم يرون من كلام عائشة عند موت ابيها ماهو اعجب من كلام فاطمة يتحققونه لولا عداوتهم لنا أهل البيت ثم ذكر الحديث قال لما اجمابو بكر رحمه الله على منعفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليها ـــ فدك وبلغ ذلك فاطمة لاثت خارها (٤) على رأسها واقبلت في لمة من حندتها (٥) نطأ ذيولها ما تخرم (٦) من مشبة رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئًا حتى دخلت على ابي بكر وهو فيحشد(٧)من الماجر بن والانصار فنيطت (٨) دونها ملاَّة ثم انت انة اجبش القوم لها بالبكاء وارتج الحجلس فأمهلت حتى سكن نشيج (٩) القوم وهدأت فورتهم فافتحت الكلام بحمد الله والثناء عليه والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاد القوم في بكاءهم فلما امسكوا عادت في كلامها فقالت لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه

ما عنتم حريص علبكم بالمؤمنين رؤوف رحيم فان تعرفوه نجدوه ابي دون آبامكم (١) واخا بن عمى دون رجالكم فبلغ النذارة (٧) صادعا بالرسالة ماثلا على مدرجة (٣) المشركين ضاربا لتجهم آخذاً بكُطهم يهشم الاصنام وينكث الهام (٤) حتى هزم الجم وولوا الدبر وتغرى الليل عن صبحه(٥)واسفر الحقءن محصه ونطق رعبم الدبن وخرست شقاشق (٦) الشياطين وكنتم على شفا (٧) حفرة من النار مذقة الشارب ونهزة الطامع وقبسة العجلان (٨) وموطى، الاقدام تشربون الطرق(٩)وتقتاتونالورق اذلة خاشمين (١٠) تخافون ان يتخطفكم الناس من حولكم فانقذكم الله برسوله صلىالله عليه وسلمبعد اللتيا والتي وبعد ما مني بهم الرجال(١١)وذو بان العرب (ومردة اهل الكتاب) (١٢) كلا حشوا(١٣) اداً للحرب اطفأها وبحم قرن(١٤) المضلال وفغرت فاغرة من المشركين قذف باحيه في لهواتها (١٥) فلا يَنكني، حتى بطأ صاحها باخصه ويخمد لهبها (١٦) بحده مكدودا(١٧) في ذات الله قريا من رسول الله سيداً في أوليا الله وانتم في بلهنية (١٧) وادعونآمنون حتى اذا اختار الله لنبه دار انبيائه ظهرت خلة النفاق وسمل(١٩)جلباب الدين ونطق كاظم الغاوين ونبغ خامل الآفلين وهدر فنيق (٧٠) المبطلين فخطر في عرصاتكم (٢١) وأطلعالشيطان رأسه من مغرزه (٢٢) صارخا بكم فوجدكم (٣٣)لدعائه (١) وبروى فان تعزوه ﴿ أَي تنسوه ﴾ تجدوه ابي دون نسامكم (٧) الانذار من انذره حذره وخونه فى ابلاغه وصادعا اى مجاهرا (٣) المدرج المسلك (١) النبيج وسط الثىء ومعظمه وما بين الكاهل الى الظهر والكظم مخرج النفس او المنم وينكث يروى في نسخة ويجد والجد القطع المستأصل وتروى هذه الجلة في نسخة هكذا ﴿ صَارَبًا لتَبْجُهُمْ يَدَّعُو اللَّهُ سَبِيلُ رَبِّ بِالحَكَمَةُ وَالموعظة الحسنة آخذا باكظام المشركين بهتم الاصنام ويفلق الهام » وتولها على الرواية الاولى ينكث الهام لعله بنكس الهام من نكسه قلبه على رأمه (٥) اى اسفر (٦) الشقاشق َّج شَنَشَقَةُ شيء كَالَرَّئَةُ بِخرجه البعير من فمَّه اذا هاج ويرويوتمت كلَّمة الاخلاص(٧) حرف (٨)المذقة الجرعة والنهزة الفرصة والقبسة ماتقبضه بيدك – تربَّد لنهم كانوا ضعافا مَهانين يتخطفهم الناس (٩) الطرق لماء الذَّى خاصَّته الابل وبالت فيه ويروى تقتانون الغد (۱۰) خاستین (۱۱) ویروی و بعد آن منی منهم الرجال الح . ویهم الرجال شجعانهم جمع بهنة وذؤان العرب لصوصهم ومردتهم (١٢) هكذا في بعض النسخ (١٣) أوقدوا (١٤) نجم أي ظهر (۱۰) فنر فاء فتحه واوسعه واللهوات جمر اللها وهي اقصى آلحاق وينكني برجع (١٦) ويروى يطنىء عادية لهجا بسيفه والصاخ داخل الاذان والاخص اصبع القدم (١٧) ﴿ مَكُدُودًا مَنَ كَدَجِدُ وَتُعَبّ (۱۸) کر نهنیة وهی غضاصة العیشة و نمیمها (۱۹) ای خلق ورث (۲۰) الفنیق الجمل البازل النوی (٢١)العرصات ساحات الدور (٢٢)من رفدته بقال هو غارز رأسه في سنة (٢٣) ويروى ﴿ فدعاكم

مستجيين وللغرة فيه ملاحظين (١) فاستنهضكم فوجدكم خفافا واجشكم (٧) فالغاكم غضابا فوستم (٣) غير ابلكم واوردتموها غيرشر بكم (٤) هذا والعبد قريب والكلم (٥) سخوب والحكم (٥) بدار (وفي نسخة انما) زعتم خوف الفتنة الافي الفتنة سقطوا (٧) وانجهم لحيطة بالكافر بن فهبات منكم واني بكم وأني توفكون (٨) وهذا كتابالله بين أخلهم وزواجره بينة وشواهذه لاعمة واوامره واضحة ارغبة عنه تدبرون أم بغيره تحكون بئس للظالمين بدلا ومن بينغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وهو في وتسرون في ارتفاء ونصبر منكم على مثل حز المدى وأنم الآن ترعمون ان لا ارث انا الحكم الحكم الجاهلية تبغون ومن احسن من الله حكم القوم يوقنون وبها معشر المهاجر بن أأبتز ارث ابي لقد جثت شيئاً فريا فدونكها ارث اباك ولا ارث ابي لقد جثت شيئاً فريا فدونكها بخطومة مي حولة تقاك يوم حشرك فنم الحكم الله والزعم محدوالموعد القيامة وعند الساعة بخطومة مي ولكن نبأ وسنوف تعلمون ثم انحوفت (١١) الى قبر النبي صلى الله بخسر المجافون ولكل نبأ وسنف تعلمون ثم انحوفت (١١) الى قبر النبي صلى الله عبو وسلم وهي تقول

قد كان بعدك أباء وهنبة لوكنت شاهدهالم تكثرا لخطب(١٧) انا فقدناك فقد الارض وابلها واختل تومك فاشهدهم ولاتنب(١٣) قال فما رأينا يوماكان اكثر باكيا ولا باكية من ذلك البوم (حدثني) جعفر بن محمد

الوابل المطر الغزير — وهذان البيتان فبهما الانواء قال الامام الشنتيطي الكبير لم اجدهًا الاهكذا

فالغاكم لدعونه مستجيبين (١) اي منترين فيه (٢) و بروى ناحشكم (٣) من الوسم و هو العلامة (٤) الشرب بالكسر كان الشرب بالفم تربد الهم اعذوا ماليس لهم وغتصبوا حقوق غيرهم (٥) الجرح ورجب واسع (٦) يشتم (٧) تشير الى ماكان مهم عند وناة التي ظنهم انصر نوا عن علمه الى تنصيب فيلة طبهم إلي امورهم بعد التي ولم يشتمل بتكفيته الآل البنت واخرين مهم (٨) افي كف والانت اهنم الكذب (١) تربتوا تمطؤا ويروى حمّ تربتوا اختها الارب الح به وروى لم بمتوا الارب الح اى لم تبطؤا من منع الارث عنا الارغام لكم اسر الملافة دوننا فيماتم بهده وتهتم بتك (١٠) ويروى لها المسلمة الهاجرة ابتزارت ابي ابا قف والكتاب يا ابن ابي فحنة حرّيد المبكر الحليفة ـــ ان ترت اباك ولا اون بي و ول وواية ابتزارت به (١١) ويروى ثم الكفات إي رجت (٢٠) الهدينة الاحور الشدخة والاختلاط في القول والحلم المطوب أي الاحور السطمة (١٢)

رجل من أهل ديار مصر لقبته بالرافقة قال حدثني ابي قال اخبرنا موسى بن عسم قال اخبرنا عبد الله بن يونس قال اخبرنا جعفر الاحمر عن زيد بن على وحمة الله عليمين عنه زنب بنت الحسين عليهما السلام قالت لما بلغ فاطمة عليها السلام اجماع ابي بكر على منها فدك لاثت خارها وخرجت في حشدة نَّسَانُها ولمة من قومها (١) تجر اذراعها (٢)ما تخرم (٣) من مشية رسول الله صلى الله عليه شيئًا حتى وقفت على ابي بكر وهو في حشد من الماجرين والانصار فانت انة اجهش لها القوم بالبكاء فلما سكنت فورسهم (٤) قالت أبدأ بحمد الله ثم اسبلت بينها وبينهم سجنا (٥) ثم قالت الحمد لله على ما النم وله الشكر علىما الهموالثنا. بماقدممنعموم نعم ابتداها وسبوغ آلا. اسداها(٦)واحسانًا منن والاهاج (٧) عن الاحصاء عددها وناسى عن المجازاة أمدها (٨) وتفاوت (٩) عن الأدراك أمالها واستثن الشكر بفضائلها (١٠) واستحمد الى الخلائق بأجزالها وثنى بالندب الى امثالها (١٢) واشهد ان لا اله الا الله كلة جعل الاخلاص تأو يلهاوضمن القلوب موصولها (١٢) وأنى فى الفكرة معقولها (١٣) المبتنع من الابصار رؤيته ومن الاوهام الاحاطة به ابتدع الاشياء لامن شيء قبله واحتذاها بلا مثال(١٤) لنير فائدة زادته الااظهاراً لقدرته وتعبداً لبريته واعزازاً لدعوته مُمجمل الثواب على طاعته والعقاب على معصيته زيادة (١٥) لعباده عن نقمته وجياشاً (١٦) لهم الى جنته واشهد ان ابي محداً عبده ورسوله اختاره قبل أن بجنبله (١٧) واصطفاه قبل أن ابتثه وساه قبل ان استنجه (١٨) اذ الحلائق بالنيوب مكنونة وبستر الاهاويل(١٩) مصونة ونهايةالمدم مقرونة علما من الله عن وجل بمآيل الامور (٢٠) واحاطة بحوادث الدهور ومعرفة

⁽۱) سبق نسير هذه الالفاظ اللنوية (۲) لمله اذبالها ويروى « ادراعها » ج درع ودرع المرأة فيمها (۳) مانترك(٤)أي روعهم من الكياه (٥) أى أرخت سترا (٦) سبوغ النم انساههاوالاسداه الاحسان (٧) كثر (٨) غاينها (٩) تباعد ما بنبها (١٠) يروى بافضالها واستتنه استحفه (١١) والندس من ندبه الم الاسم دعاء وت (١٢) موصول كاله لا اله الا الله توحيده وخشيت (١٣) ني أى بلنر غايت (١٤) أى تدرها بلا شبيه (٥٠) أى دفعا لهم (١٦) أي اقبالا (١٧) كلته (٨) ابتئه أى ارسله بالنبوة واستنجه اختاره (١٩) الاهاويل ج اهوال واحدها هول وعي إلهافة من الامر لايدرى وكانها صلى الله عليا تكنى بذلك عن حيرة الناس تبل ظهور نور البوة (٠٠) بحصيرها

بمواضع المقدور ابتعثه الله تعالى عن وجل انماما لامره وعزيمة على امضا. (١) حكمه فرأى الام صلى الله عليه فرقاً في اديانها عكفا (٢) على نيرانها عابدة لاوثانها منكرة لله مع عرفاتها فأنار الله عز وجل بمحمد صلى الله عليه ظلمها وفرج عن القلوب بهمها (٣) وجلى عن الابصار غمها (٤) ثم قبض الله نبيه صلى الله عليه قبض رأفة واختيار رغبة الابرار ومجاورة الملك الجبار ورضوان (٦) الرب الغنار صلى الله على محمد نبي الرحمة وامينه على وحيه وصفيه منالحلائق ورضيه صلىالله عليهوسلم ورحمة اللهو بركاته ثم انتم عباد الله (تريد أهل الحبلس) نصب امر الله (٧) ونهيه وُحملة دينه ووحيه وامناءاللهُ على انفسكم وبلغاؤه الى الام زعمتم حقا لكم ألله فبكم عهد (٨) قدمه البكم ونحن بقبة أستخلفنا علَيكم ومعنا كتاب الله بينة بصائره (٩) وآي فينا(١٠)منكشفة سرائره و برهان منجلية ظواهره مديم البرية اسماعه قائد الى الرضوان اتباعه مؤد الى النحاة اسماعه فيه يان حجج الله المنورة وعزائمه المصرة ومحارمه المحذرة وتبيانه الجالية(١١)وجمله الكافية وفضائله المندوبة (١٣) ورخصه (١٣) الموهوبة وشرائعه المكتوبة ففرض الله الايمان تطهيرا ككم من الشرك والصلاة تنزيها عن الكبر والصيام تثبيتاً للاخلاصوالزكاة نزييداً فى الرزق والحج تسلية للدين والمدل تنسكا للفلوب وطاعتنا نظاما وامامتنا أمنا من الفرقة وحبنا عزاً للاَسلام والصبر منجاة والقصاص حقنا للدماه(١٤)والوفاء بالنذر تعرضاً للمفغرة وتوفية المكاييل والموازين تعبيرا للخسة(١٥) والنهي عن شرب الحر ننزيها عن الرجس وقذف المحصنات اجتنابا للعنة وثرك السرق ابجابا للعفة(١٦)وحرم الله عز وجل الشرك اخلاصاً له بالربوبية فاتقوا الله حق تقاته ولانمونن الا وانتم مسلمون واطبعوه فما أمركم به ومهاكم عنه فانه انما يخشى الله من عباده العلماء ثم قالت ابها الناس!نا فاطمة وابى محمد (١) أَهَادُ (٣) من عكف عليه اقبل عليه مواطبًا (٣) شبهها (٤) ظلمها (٠) السب، التقل محتف عاط (٦) وضاء (٧) أي مستقبلين له (١) أي زعم ان لكم حقا في الحلافة أو في منهنا الاوت فأين عهد الله لكم بذلك (٩) حجب (١٠) تشير لل مائزل في القرآن هناية بال البيت بيت التي (١٠) أي نصاحت للبين (١٢) المستجد (١٣) ج رضعة وهو ما أباها الشارع تيسير الفاسر(١٤) تشير الى قوله "قال ولكم في التصاص حباة يا أولى الالباب (١٥) تسيرا من عبر الدوهم أو المتاع نظر ماوزنها والنصمة مبلم أصل التيء (١٦) لزوما لها

صلى الله عليه اقولها عوداً على بد. لقد جاءكم رسول من انفسكم ثم ساق الكلام على ما رواه زيد بن على عليه السلام في رواية ابيه ثم قالت في متصل كلامها افعلى محمد(١) تركتم كتاب الله ونبذنموه وراء ظهوركم اذ يقول الله تبارك وتعالى وورث سليان داود وقال الله عز وجل فما قص من خبر يحيى بن ذكريا رب هب لى من لدنك وليا (٧) يرثني وبرث من آلَ يمقوب وقال عز ذكره واولوا الارحام بعضهم أولى بعض في كتاب الله وقال يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثبين وقال ان ترك خيراً الوصية للوالدين والاقربين بالمعروفحقا على المتقين وزعمتم انلاحق ولاارث لى من ابى ولا رحم (٣) بيننا المخصكم الله بآية اخرج نبيه صلى الله عليه منها أم تقولون أهل ملتين لا يتوارثون أو لست أنا وابي من أهلَ ملة واحدة لملكم أعلم بخصوص القرآن وعمومه من النبي صلى الله عليه الحكم الجاهلية تبغون ومن احسن من الله حكما لقوم بوقنون أأغلب على ارثي جوراً وظاما وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون وذكر انها لما فرغت من كلام ابي بكر والمهاجر بن عدات الى مجلس الانصار فقالت معشر البقية (٤) واعضادالملة(٥)وحصون الاسلام ماهذه الغميرة(٦)في حتى والسنة (٧) عن ظلامتي اما قال رسول الله صلى الله عليه المرع يحفظ في ولده سرعان(٨)ما اجديتم فا كديتم وعجلان ذا اهانة (٩)تقولون مات رسول الله صلى الله عليه نخطب جليل استوسع وهيه (١٠) واستنهر فتقه (١١) وبعد وقته واظلمت الارض لغيبته واكتأبت خيرة الله(١٢) لمصيبته وخشمت الجبال واكدت الامال (١٣) وأضيع الحريم وأذيلت الحرمة (١٤) عند مماته صلى الله عليه(١٥) وثلك (١٦) نازل علبنا بها كتاب الله في افنيتكم (١٧) في ممساكم ومصبحكم بهتفبها في امهاعكم وقبله حلت بانبياء الله عن وجل ورسله وما محمد الارسول

قد خلت من قبله الرسل أفأن مات أو قتل اقتلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضرالله شيئاوسيجزي الله الشاكرين أيها بني قيلة أأهضم ترأث ابه (١)وانتم بمرأى منه ومسمع تلبسكم الدعوة وتملكم (٧) الحيرة وفيكم العدد والعدة ولكم الداروعندكم الجنن (٣) وانهم الألى نخبة الله التي انتخب لدينه والصار رسوله وأهل الاسلام والحيرة الني اختار لنا أهل اليت فباديتم العرب (٤) وناهضتم (٥) الأم وكافحتم البهم (٦) لانبرح نأمم كم وتأمرون (٧) حتى دارت لكم بنا رحا الأسلام ودرٌ حلب الانام وخضعت نعرة (٨) الشرك وباخت (٩) نيران الحرب وهدأت دعوة الهرج واستوسق (١٠) نظامالدين فأنى (١١) حرتم بعد البيان ونكصتم (١٢) بعد الاقدام واسروتم بعد الاعلان لقوم نكثوا (١٣) ايمامهم اتخشونهم فالله أحق ان تخشوه ان كنتم مؤمنين الاقدأرى ان قد الحلائم الى الخفض (١٤) وركتم الى الدعــة فعبَّم (١٥) عن الدين ومجعبُّم الذي وعيتم ودسعتم (١٦) الذي سوغتم (١٧) فان تكفروا أنتم ومن فيالارض جميعاً فأن الله لغنى حميد الا وقد قلت الذى قلتُه علىمعرفة مني بالخذلان الذى خاص (١٨) صدوركم واستشمرته قلوبكم ولكن قلته فيضة(١٩) النفس ونفثة (٢٠) الغيظ وبثة (٢١) الصدر ومعذرة (٢٧) الحجَّة فدونكموها (٢٣) فاحتقبوها (٢٤) مدبرة الظهر ناكبة (٢٥) الحق باقية العار موسومة نشنار الابد موصولة بنار الله الموقدة التي تطلع على الافتدة فبدين الله ماتفعلون وسيملم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون وانا ابنة نذير لَكم بين يدي عذاب شدید فاعملوا آنا عاملون وانتظروا آنا منتظرون قال ابو الفضــل وقد ذکر قوم آن آبا الميناء ادعى هذا الكلام وقد رواه قوم وصححوه وكتبناه على مافيه وحدثني عبد الله

⁽۱) أيهاكلة اغراء وبني نيئة تريد الاوس والحزرج انسار الني أأهضم ويروى أأهتضم من هضبه أو ظله والثرات الميات وألهاء في ايه هاء السكت سر التكلم عليه (۲) تأكلكم(۳) الوقايات (٤) بالحمد (٣) جبهة وهو الوقايات (٤) بالمرتم بعد اوتهم انتصارا انني حين كذبوء وآذوه (٥) قاوتم (٦) جبهة وهو الشجاع الفظ (٧) لعله وتأثمرون(٨) النمرة التكبروالحيلاء(٨) كنت (١٠) المبتم (١٧) كيف (١٦) احجتم (١٩) منتم (١٧) اصطبتم (١٨) خاط (١١) من فاض الماء تكرى الحزن (٢٧) نفعة (٢١) من البث وهو شكوى الحزن (٢٧) انصاف [٣٧] الضعير يرجع للانسياء الن هي من حق قاطة وزوجها على ومنعوها عنها كلارت والحلانة [٤٤] ادخروها [٥٠] مدبرة من الادبر ضد الاقبال وناكم من نكب نحاه وابعده

ابن احمد العبدى عن حسين بن علوان عن عطية العوفي انه سمع ابا بكررحه الله يومثذ يقول لفاطمة عليها السلام يا ابنة رسول الله لقد كان صلى الله عَلَيه وسلم بالمؤمنين رؤفا رحما وعلى الكافرين عذابا اليا واذا عن وناه (١) كان اباك دون النساء واخا ابن عك (٢) دون الرجال آثره على كل حميم (٣) وساعده على الامر المظيم (٤) لابحبكم الا العظيم السمادة ولا يبغضكم الا الردئ الولادة وانتم عثرة الله (٥) الطيبون وخيرة الله المتخبون على الآخرة أدلتنا وباب الجنة لسالكنا وأما منعك ماسألت فلا ذلك لي (٦) واما فدك (٧) وما جمل لك ابوك فان منعتك فانا ظالم وأما الميراث فقدتملمين انهصلي الله عليه قال لانورث ما أبقيناه صدقة (٨) قالت ان الله يقول عن نبي من انبيائه يرثني ويرث من آل يعقوب وقال وورث سليمان داود فهذان نبيان وقد علمت ان النبوة لاتورث وانما يورث مادونها فالى امنع ارث الى أأنزل الله فى الكتاب الا فاطمة بنت محمد فتدلني عليه فاقنع به فقال يابنت رسول الله انت عين الحمة ومنطق الرسالة لايدلى مجوابك (٩) ولا ادَّفتك عن صوابك ولكن هــذا ابو الحسن بيني وبينك (٩٠) هو الذى اخبرني عاتققدت (١٦) وأنبأني عا أخذت وتركت قالت فان يكن ذلك كذلك فصبرا لمرالحق والحمد لله اله الحلق « قال ابو الفضل » وما وجدت هذا الحديث على التمام الا عند ابى حنان وحدثني هارون بن مسلم بنسمدان عن الحسن بنعلوان عن عطية العرفي قال لما مرضت فاطمة عليها السلام المرضة التي توفيت بها دخل النساء عليها فقلن كِف اصبحت من علنك يابنت رسول الله قالت اصبحت والله عائفة (١٧) لدنياكم قالية (١٣) لرجالكم لفظتهم بعد ان عجمتهم (١٤) وشنتهم بعد ان سبرتهم(١٥)فقبحاً لفلول الحد(١٦)وخُورالقنا (١٧) وخطل الرأي (١٨) و بنسها قدمت لهم انفسهمان سخط الله

^[1] نسباه ال امد [7] أي على أمير للؤمين [7] أي نشله على كل قريب [2] المجاد في ضرة الدين [6] أي أولياء[7]لمله يشبر الى نعريشها بالملافة فان:فك ليس بيده بل الاسم شورى بين المسلمين[7]سين تفسيرها والمراد المبراث[8]ويروى نحن معاشر الانبياء لانورشماتزكناه صدقة [4] أي لا يحتج عليه [10] يريد علما زوجها رضى الله ضها [11] طلب

⁽۱۷) کارهة (۱۳) مینفهٔ (۱۶) نیدتهم بعد ان جربهم «۱۵» اینفتهم بعد ان اختیرتهم «۱۹» شله «۷۷» ضعه او کیره «۸۸» ضاده

عليهم وفي العذاب هم خالدون لاجرم (١) لقد قادتهم ربقها (٧) وشنت (٣) عليهم عارها فجدعا وعقرا (٤) و بعدا القوم الظالمين و يحهم أنى زحزحوها عن رواسى الرسالة ووعاعد النبوة ومعبط الروح الامين الطبن(٥) بأمور الدنيا والدين ألا ذلك هوالحسران المبنين وما الذي نقموا (٧) من ابى الحسن نقموا والله منسه نكير (٧) سيفه وشدة وطأته ونكال(٨) وقعته وتنمره في ذات الله (٩) و يا لله لوتكافؤا (١٠) على زمام نبذه رسول الله صلى الله عليه لسار بهم سيرا سجحاً (١١) لا يكلم خشاشه (١٧) ولا يتمتم (١٧) راكبه ولا وردهم منهلارو يا فضفاضاً (١٤) تطفح ضفتاه ولاصدرهم بطانا (١٥) قد تحرى بهم الري غير متحل منهم بطائل بعمله الباهر، وردعه سورة الساغب (١٦) والمنتحت بهم الري غير متحل منهم بطائل بعمله الباهر، وردعه سورة الساغب (١٦) والمنتحت أداكن الدهم، عبا الى أى بلم المؤوا واسندواه بأي عروة تمسكوا (١٨) ولبنس المولى (١٩) أولينس المولى (١٩) ولبنس المولى (١٩) المسجر بالكاهل فرنحا المطلس أواكن الدهم، عبد الحق أحق ان يتبع أمن لا يهدى الا ان يهدي الى الحق أحق ان يتبع أمن لا يهدى الا ان يهدي الى الحلى (٢٢) فالمكن (٢٢) علم كالمنافرة عملون عالم المكن (٢٣) الله تحت فنظرة رئيا تنج ثم احتلوا (٢٤) الملاح

¹⁷ اصله لابد أولاعالة تم كتراستهاله من تحول الحصن النسم (٧) أي مسؤلها والفسير داجم المنطقة (٣) سبت (٤) الجدء قطع الانت والمقر شرب قوايم البعير بالسيف ونحوه والجلة دعاء على المنطقة (٣) سبت (٤) الجدء قطع الانت والمقر شرب قوايم البعير بالسيف ونحوه والجلة دعاء على من اوادث (٥) تربد كيف زحر حواها عن آل بيت التي أو بالاحرى عن على الطبن بأمور الدنيا والدين أي الحيرية بنه (١٠) استووا (١١) سبع والدين أي الحيرية بنه (١٠) استووا (١١) سبع الله وروى لو تكافؤا على زمام بنده اليه رسول الله سلى الله عليه وسلم لاعتقله ولسار بهم سبعا (١١) لا يجرح جانبه والحقائل عود يجمل في انف الله يشد به الزمام (١٧) أى من غير شبعانين (٦) حدة الجائم (١١) أي من غير شبعانين (٦) حدة الجائم (١١) أن من أي من الله والنون النسوة (٨) مروة الكوز او الدانومنية مستارة هنار٩) الصاحب والجار (٢٠) الذناني والنود والتي والنام مقدم الطهر (٢١) أى ذلالاتونيم بجز عن ذل اضهم (٢٧) المراد أنه لا يهدى والمناس غيره الا اذاكان موديا والا فكيف يعطي التي، فاقده (٣٧) أي اما وحتى بقائه (٤٢) المدحد جلد النظرة التأخير في الام، وربت أى مقدار ونتج تلد

النعب (۱) دماً عبيطا (۷) وذعافا ممقرا (۳) هنالك يخسر المبطلون و يعرف التالون غب (٤) ما أسس الاولون ثم اطيبوا (٥) عن انفسكم نفسا وطامنواللغتنة جأشا (٢)وابشروا بسيف صارموبقرح شامل(۷)واستبداد من الظالمين يدع فيكم دهيداو جمعكم حصيداً فياحسرة لكم واني بكم وقد عبت عليكم انلزمكموها وانتم لها كارهون ثم امسكت عليها السلام

الصورة الثالثة:



بتحفيق محاكبالفضال برآييم

الجزءالسادسعشر

1937

خالفتغاه التكذالغينيين ميسى الباي انجلني وسنبشسركاه تاله: كَلَى كَانَتْ فِي أَلِدِينَا فَدَكْ مِن كُلُّ مَاأَطَنَّتُ السَّلَه ، فَتَحَتَّ مَلَهَا نُفُوسُ قَوْمٍ، وَتَخَتْ خَلَمَ نَفُوسُ قَوْمٍ، وَتَخَتْ خَلَمَ نَفُوسُ فَوْمٍ، وَتَخْتُ خَلَمَ نَفُوسُ أَوْمُ وَاللَّهُ وَالللَّهُ وَاللَّهُ وَمُ وَاللَّهُ وَاللِهُ وَاللَّهُ وَاللَّ

النيشرخ :

الجُدَّث : القبر ، وأضغطها الحجر : جعلها ضاغطة ، والهموة. التُمدينة ، ويروى : ﴿ وَأَضَعَلُهَا ﴾ [

وقوله : ٥ مظانّها فى غد جَدَث ٥ ، المظانّ : جمع مَظِنَّهُ ، وهو موضع الشيء ومَأْلَفه الّذى يكون في ، قال :

فلون كيك عادر قسد فال جهلاً فإن مَطِقة الجُهلِ الشبابُ (1) يقول : لا مال لى ، ولا أقتيت فيا منهى مالاً ، وإنما كانت فى أبدينا فذك فشخت عليها نفوسُ قوم ، أى بخلت وسخت عنها نفوسُ آخرين ، أى ساعت وأغضّت. وليس يعنى هاهنا بالسخاء إلا هذا ، لا السخاء الحقيق ، لأنّه عليه السلام وأهام لم يسمحوا بذكك إلا غصا وقسرا ؛ وقد قال هذه الألفاث فى موضع آخر فيا نقدم ، وهو بعنى الخلافة بعد وناة رسول الله منى الله عليه وآله .

⁽١) الثابنة الدياني ، ديوانه ١٤

ثم قال : ه ونهم الخسكم الله ٥ ، الخسكم : الحاكم ، وهذا السكلام كلائم شائر منظم، ثم ذكر مال الإنسان وأنه لا ينبنى أن بكترث بالتَّذِينات والأموال ، فإنه يصير من قريب إلى دار البيّل ومنازل لنونى .

ثم ذكر أن اخذرة ضيّقة ، وأمه لو رسّمها الحافر لأفجلها الحجر اخداعي والدّر الشهافت ، إلى أن نضفط البيّت وتزجه . وهذا كلام عمول على ظاهر ، الأنه خطاب المعامّة. وإلا فأمّ فرّاف بين سمة الحفرة وضِيقها على البيّت ! اللهم إلّا أن يقول فائل : إنّ الميّت يحمل في قبره ، فإذا قبل ذلك فالجاعل له حِساسًا بعد عدم الحسّ هو الذي يرشم الحفرة ، وإن كان الحافر قد جمالها ضيّفة ؟ فإذن هسذا السكلام جيّد خلطاب الترّب خاصّة ، ومن يُحمل الأمورة على ظواهرها .

ثُمَ قال : 8 و إنتا هى نفسى أروضُها بالنقوى ٤ ، يقول : كَنَّقُونُ وَأَفتصادِى من الطّم وَلَلْكِسَ عَلَى الْجُشِبِ وَالْخَشِينِ رَيَاضَةٌ لَفْسَى ، لأَنَّ ذَلِكَ إِنَّسَا أَحَمُلُ خَوْفًا مِن اللّهُ أَنْ أَنْسَسَ فَى اللّهَ نِسَا ، قالرِ يَاضَةً بِذَلِكَ هِى رَيَاضَةٌ بِّنَ المُثَيِّقَةِ بِالْتَقْوَى ، لا يَنْسَى التَقَالَلُ والنَّقَّشُفَ ، لِثَانِى نَشَى آمَنَةً بِومَ النَّزَعَ الأَكْرِ، وَثَنِيتَ فِي هَدَاحِضَ الزَّالَقِ.

* * *

[ذكر ماورد من السَّيّر والأخبار في أمر فَدك]

وأعل أنَّا تشكُّم في شرح هذه الكيات بثاراة فصول:

النصل الأول فيا ورد في الحديث والسَيَر من أُسرِ فَكُكَ : والفصل الثاني في هل النبيّ صَلّى الله عنيه وآله بورَث أم لا ؟ ، وانصل الناك في أنّ فَدَكَ؛ طرّ صح كونها نحِسْلة مِن وسول الله صرّر الله عليه وآله لذائمية أم لا ؟

(15 - 54 - 11)

النصل الأولى: فياورد من الأخبار والسير المنقولة من أفواد أهل الحديث وكتبهم ، لامن كتب الشيئة ورجافم ، لأنا مشترطون على أنسنا ألا نحفل بذلك ، وجميع مانورده في هذا النصل من كتاب أن بسكر أحمد بن عبد العزيز الجوهرئ في السقيفة وقدّك ، وما وقع من الأختلاف والاضطراب عَنِب وفاق النبيّ صلى الله عليمه وآله ؛ وأبو بكر والجوهري هذا عالم تحدَّث كنيرً الأدب ، ثقة قريع ، أنتي عليمه المحدَّثون ورقرة المحتفانة .

قال أبو بكر : حدثنى أبو زيد عر بن شبة قال حدثنا حيّان بن بشر ، قال : حدَّننا يحيى بنآدم ، قال : أُخَيَرَنا ابن أبى زائدة ، عن عمّدبن إسحاق ،عن الزّهرى قال : بفيتْ بفيّة من أهل خير تحصّنوا ، فسأؤا رسول الله صلى الله عليه وآله أن يَحقِن حمامهم ويُسَيَّرهم ، نقعل ، فسمع ذاك أهل فَذَك (¹⁷ فَرَثُوا (⁷⁷على مثل ذلك ، وكانت النبيّ صلّى الله عليه وآله خاصة ، لأنّه لم يُوجف عليها بخيل ولا ركاب .

قال أبو بكر : رَرَوى عَدْ بن إسحاق أيضا أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله لنا فرخ من خيبَر قذف الله الرعب في تنرب أهار فدك ، فيمثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فصالحوه على النّصف من فدّك ، فتَدَيّتْ عليه رسلُهم بخيبر أو بالطريق ، أو بعد ما أقام بالمذينة ، فقبل ذلك منهم ، وكانت فذَكُ رُسول الله صلّى الله عليه وآله خالصة له ، لأنه لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب .

قَالَ : وَقَدَ رُونَ أُنَّهُ صَاخَهِمَ عَلَيْهَا كَنَّهَا ، اللهُ أَعْمُ أَنَّ الْأَمْرِينَ كَانَ .

قال : وكان مالك بن أنّس بعدّت عن عبد الله بن أبي بكر بن عرو بن حزّم أنّه صالحهم على النّصف فزيزل الأمر كذبك حتى أخرجه عراً بن الخطّاب وأجلاهم بعد أن عوضهم عن النّعف الذّي كان لم عوض من إبل وفردها .

⁽١) قدك : قرية بالمجاز ، بين وبين الدينة بودن .

⁽۲) في ا ﴿ وَكُنُوا ﴾ .

وقال غير مالك بن أفس : ثنا أجلام عراً بعث إليهم من بقوم الأموال ، بعث أبا الهيثم بن القيتهان ، وفرّاوة بن عمرو ، وحباب بن صَخْر ، وزيد بن ثابت ، فقوّموا أرضَ قَذَكَ وتَحَلّها ، فأخذها عمر ، ودف إليهم قيمة النصف الذي لهم ، وكان مبلغ ذلك خمين أفقة دوم، أعظام إيّاه من مالٍ أناد من العراق ، وأجلام إلى الشام .

قال أبو بكر : فحدَّثني محمَّد بن زكريا قال : حدَّثني جعفر بن محمَّد بن مُحارة الكنديُّ قال : حدثني أبي ، عن الحسين بن صالح بن حتى ، قال : حدثني رجلان من بني هاشم ، عن زينب بنت على بن أى طالب عليه السلام. قال : وقال جعفر بن محد بن على بن الحسين عن أبيه . قال أبو مكر : وحدَّنني عنمان بن عمر الالمحيز " ، عن نائل بن تجييج بن هير من شمر ، عن جام الجمعة ، عن أبي حيف محد من على عليه السلام ، قال أبو بكر : وحدثني أجمد بن محمد بن مزيد ، عن عبد الله ن محمد بن سلمان ، عن أبيه ، عن عبد الله إن حسن بن الحسن . قالوا جَمِعا : لما بلغ فاطعة عليها السلام إجماعُ أبي بكر على منعما فَدَك ، لانت خارتها ، وأقبلت في لُمّة من حَفَدتها رنساه قومها ، تطأ في ذيولها ، ماتخرم مِشْيتها مِشْية رسول الله صلّى الله عليه وآله؛ حتى دخلت على أبي بكر وقد حَشد الناس من المهاجرين والأنصار ، فضرب بينهما وبينهم رَيْفةً بيضا. ـ وقال بمضهم : قَبْطيّة ، وقالوا: فَبْطِية بالكسر والضمّ - مَمْ أَنْتَ أَنَّ أَجْهَن لها القوم بالبكاء ، ثمّ أمهات طو بلا حتى كنوا من فَوْرْتهم، ثمَّ قالْت : أبتدئ محند مَن هو أولى بالحمد والطُّولُ والمجد، الحديثة على ماأنتم، وله الشكر بنا ألمم . وذكر خطبة طوينة جيَّدة قالت في آخرها : ه فاتقُوا الله حقَّ تَفْتَهِ ، وأطيعوه فيها أمرَّ كم به ، فإنَّمَا يَحْشَى اللَّهُ مِن عباده العلماء ، وأحَدُوا اللهُ الَّذِي لِمُظْمِنَهُ ونورد يَبِتني مَن في السموات والأرض إليه الوسيلة ، ونحن وسيلتُه في خلقه ، وتحن خاصَّه ، ومحال قدمه ، ونحن ححَّته في غيبه ، ونحن ورثة

أَسِيانُه ، ثم قالت : أنا ذاطعة أبنة عمد ، أنول عَوْدًا على بده ، وما أقول ذه سَرَقًا ولا تُعَلَّمًا ، فأصوا بأساع واعية ، وندب راعية ، ثم قالت : ﴿ نَقَدْ بَاهَ كُمْ رَسُولِ مِن أَغْلِمُ مُ عَالَمَكُمْ عَالَمَكُمْ عَلَيْكُمْ عَالَمَكُمْ عَالَمُكُمْ عَلَيْكُمْ عَالَمُكُمْ عِالْمُولِيَّيْنَ رَاوِفَ رَحِيمٌ ﴾ (() فإن تَمَوُّ تَحْدِه أَبِي دُونِ آبِالَكُم ، وأخا ابن عمى دون وجالح ، ثم ذكرت كلاما طويلا سنذكره فيا بعد في النصل الثاني ، تقول في آخوه : ثم أثم الآن تزعمون أن لا إرْنَ لى ؛ ﴿ أَفَحُدُكُم الْمُحَلِيقِ بَهُونَ وَمَن أَخْتُ مِنَ الْمُؤْمِن أَن تَوْت بَابِن أَبِي فَعَاق أَباكُ ولا أَرْث لا يُعلق مَا مُؤْمِلُهُ عَلَيْهُ وَالْمُعَلِيقَ بَعْنُونَ كَمَا أَنْ تَوْت بَابِن أَبِي فَعَاق أَباكُ ولا أَرْث لا يَوْت مَا الله عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى ولكن نبا الله عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى الله عَلَى ولكن نبا مستقر وسوف تعلون من يأتيه عذابٌ مُؤيه وعل عليه عذاب منم ! ثم التفت ألى قرأ بها فتعلّل بقول هند بنت أناف :

قال: ولم ير الناسُ أكثر باك ولا باكيةً منهم يومنذ. ثم عدلت إلى مسجد الأنصار فقالت : باسشر الباقية ، وأعضاد الله ، وحَصَنة الإسلام ، ماهدذه النَّذَة عن أَخْد فى ، والنَّذة عن ظَلاتَ ! أَما كان رسولُ الله صلى الله على وآله يقول : « المر ء تَحَفَظ فى والده » ! سراعان ما أحدثتم، وعجلان ما أثبتم ، ألإنل مات رسولُ الله صلى الله وسولُ الله صلى الله عليه وآله أمتم دينه ! هاإن موته تَمدى خطب جليل أستوس وَهنه ،

⁽۱) سورة التوبة ۱۲۸ (۲) سورة الاشتاء ه

⁽٣) الهينمة : العموت الحق .

وأستهم فقله ، وفقد رائقه ، وأضمت الأرض له ، وخَدَمت الجبال ، وأكدّت الآمال. أُضيع بعدَم الحريم ، وهُمَا كُنْ الحرمة ، وأَدْلِت العوامَ ، وتلك نازلة أعلن مها كتاب الله قبل موته ، وأنياً كرمها قبل وفانه ، فقال : ﴿ وَمَا نُحَبُّكُ إِلَّارَسُولُ قَدُّ خَلَتُ مِنْ قَالِه الؤمُّانُ أَقَانَ مَاتَ أَوْ أَمْنِلُ أَغْمَيْهُمْ عَلَى أَعْفَابِكُمْ وَمَنْ بَلْفَكِ عَلَى عَقَبْيُه فَمَن بَلْمُرّ أَقَةَ شَيْنًا ، وَسَيَجْزَى اللهُ الشَّاكِرِينَ ﴾ (١٠ إيه بني نَيْهَ ! اهتضم تُراث أبي ، وأثثم بمرأً ي ومَستَم ، تبلغكم الدعوة ، ويشلكم الصوت ، وفيكم المُدّ ة والعدد ، ولكم الدار والجنَّن ، وأشم عنبة الله التي التقخب، وخِيرته التي اختار! باديتم العَرَب، وبادهتم الأمور، وكَاخْتم البهم حتى دارت بكم رحى الإسلام ، ودر حليه ، وحبَّت نيران الحرب ، وسكنت فورة الشَّرك، وهدأتْ دعوة الهرَّاج، واستوأن نظام الدَّين، أفدُخْرَتُم بعد الإندام، ونَسَكَّصْتُم بعد الشَّدة ، وجبُتم بعد الشجاعة ، عن قوم تَكَنُّوا أيناهَم من بعد عديم وطَّمنوا في دِينِكُ فَعَالِمُوا أَعَةَ الْكُثُورُ إِنَّهُم لا أَعَانَ لَمْ لِمَائِمٍ يِنْهُونَ . أَلَا وَقَدَ أَدِى أَن قَدَ أَخَادُمُ إلى الخفض ، ورَكَنتم إلى الدّعة ، فجعدتم الّذي وعيتم ، وسُنتم الذي سوّغتم و إن تكفروا أنتم ومن في الأرض جيما فإن الله لنني حميد ، ألَّا وقد قلتُ لكم ماقلتُ على معرفة منّى بالخذَّلة التي خاس تُنكم ، وخَوَر النَّناة ، وضفُ البِّتين ، فدونكوها فأحتووها مدبرة الظهر ، ناقبة الخفّ ، بانية العار ، موسومة الشعار ، موصولة بنار الله للوقَّدة ، التَّى تَطَّم على الأفندة ، قيمين الله ماتمتلون ﴿ وسيم الَّذِينَ ظَهُوا أَيَّ منقلَب ينقلبون ﴾ .

قال : وحدّ تنى محدّ بن زكريا قال : حدَّ ننا محدّ بن الضحّاك قال : حدَّ ننا همّام بن محد ، عن عوانة بن الخَسكَمْ قال : لذا كلَّت قاطمة عليه السلام أبا بكر بما كلّت به خَيد أبو بكر اللهُ وأنَّى عليه وصلى على رسوله ثم قال : إخَبْرَة انساء ، وأبنة خبر الآباء ، واثّى ماعدتُ وأى رسولِ الله صلى الله عليه وآله ، وما عملُ إلا بأمه، وإلى الرائد

⁽۱) سورة آل عمران ۱۱۱

لا يُسَكَذِب أَهَا ، وقد قلت فأبانت ، وأغلظت فأهجرت ، فَنَفَى الله لنا ولك . أمّا بعد ، فقد دفعت آلة لنا ولك . أمّا بعد ، فقد دفعت آلة رسول الله وحداء ، إلى على عليمه السلام ، وأمّا ماسوى ذلك فإنّى سمت وسول الله على رسول الله بعد من الله والله يقول : هم إمّا معاشر الأنبياء لا تُورِث ذهبا ولا فضة ولا أرضا ولا عَمَارا ولا دارا ، ولسكنا مورث الإنبان والحسكة والولم والسنة » وقد عملت بنا أمرنى ، ونصحت له وما توفيق إلّا بالله عليه توكنت وإليه أنيب.

قال أبو بكر : وروى هشام بن عمد ، عن أبيه قال : قالت فاطمة لأبي بكر : إن أمّ أَيْن تشهد لى أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله أعطانى فدك ، فقال لها : يا ابنة رسول الله ، والله ما فقطيه وآله أبيك ، ولرودتُ أنّ السهاء وقعت على الأرض يوم مات أبوك ، والله لأن تفتر عائشة أحب إلى من أن تنتقرى ، أترانى أعطى الأحر والأبيض عقه وأطلمك حقك ، وأن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إن هذا السال لم يكن النبيّ صلى الله عليه وسلم ، وإنما كان مالاً من أموال الله بنه أموال الله المنافق عليه وسلم ، وإنما كان مالاً من أموال الله المنافق عليه والم والنبيّ به الرجال ، وبنفته في سبيل الله ، فلما توفى رسول الله أبدا ؛ قال : والله لا كذات أبدا ! قال : والله لاهجرتك أبدا ! قال : والله لاهجرتك أبدا ! قال : والله لأدعون الله الله علم تنها الوقائر أوصات ألا يصلم ألم النان وسيمون الله .

قال أبر بكر : وحدَّ ثنى محدَّ بن زكريا قال : حدَّ ننا جعفر بن محمد بن عمارة بالإسناد الأول قال : فلما سمع أبو بكر خميشها شق عابه مقانسها فصعد المنبر وقال : أيّها الناس ، ما هذه الرُّحة إلى كُلِّ قالةً ! أن كان هذه الأمانيّ في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا من سمع فليقل ، ومن شهد فليت كمّ ، إنها هو نساة شهيده ذابه ، مُربِ السكل فنة ، هو الذي يقول : حرّ وها جذعة بسد ما هرمت ، يستمينون بالضعفة ، ويستنصرون بالنساء ، كمّ أصحال أحب أهلها إليها الذي . ألا إنى أو أشاء أن أقول لقلت م ، ولو قلت المبحث ، إنى أساك ته ما تركت . نم الفنت إنى الأنصار فقال : قد بلغني يا مشر الأنصار مقالة صلى الله على من أخر أنفل . فقد جاء مرسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم . فقد جاء مرسول الله صلى الله على من الم يستحق ذلك منا شمر نزل ؛ فانصرفت فاطمة عليها السلام إلى منزلها .

0 0 0

قلت: قرأتُ هذا السكلام على النفيب أبي يحيى جنو بن يحيى بن أبي زيد البصرى وقلت له: يمن يمرض إفقال: بل يصرّح. قلت ؛ فو صرّح لم أسألك. فضعك وقال: بعلى بن أبي طالب عليه السلام ، قلت : هذا السكلام كله لعلى يقوله ! قال: نم ، إنه للكف يا بني ، قلت : هذا السكلام كله لعلى يقوله ! قال: نم ، إنه الكف يا بني ، قلت : فا مقالة الأنصار ؛ قال : هنال : أما الرُّعة بالتخفيف ، أى الاستاع والإصناء ؛ والقالة : القول ، وتُسألة : المم النسل علم غيرُ مصروف ، مثل قالوا : إن وشهيده ذنبه ، أى لا شاهد والمحمد ذنبه ، أى لا شاهد له على ما بدتى إلا بعضه وجزه منه ، وأصله مثل قالوا : إن النسل أزاد أن يُعرى الأسد بالذب فنال : إنه قد أكل الشاة التي كنت قد أحددتها لنفسك ، وكنت حاضرا قال : فن يشهد لك بذلك ؛ فرنع ذنبه وعليه دم ، وكان الأسد قد افتقد الشأة ، فقبسل شهادته ، وقسل الذئب ، وسَرّبَ : ملازم ، أوبَّ بالسكان . وكرّ وها جدّعة أعيدوه! إلى الحال الأولى ، يمنى المنت قالمرج ، وأمّ طحال : امرأة ، في بعاله : امرأة ، في المعال المحال .

قال أبو بكر : وحدَّ ثني محمد من زكريَّ قال : حدَّ ثني أن عائشة قال : حدَّ ثني أبي ، عن عمَّه قال: لمَا كُلُّت فاطمة أبا بكر بكي ثم قال: با بنة رسول الله، والله ماورَّث أبوك ديشارا ولا درهما ، وإنَّه قال : إن الأنبياء لا يورثون ، فقالت : إنَّ قَدَكُ وَهَمِها لي رسولُ الله صلَّى الله عليه وآله ، قال : فمن بشهد بذلك ؟ فجاه على بن أبي طالب عليـــه السلام فشهد، وجان أمّ أبن فشهدت أيضا، فجاه عمر بن الخطّاب وعبد الرحن بن عوف فشهدا أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقسمها ، قال أيو بكر : صدقت يا ابنةَ رسول الله صلّى الله عليه وسلم ، وصدف على ، وصدفت أمّ أيمن ، وصدق عمر ، وصَدَق عبد الرحمٰن بن عوف، وذلك أنْ مانك لأبيك كأن رسول الله صلى الله عليه وسلّم يأخذ من فَدَك قونكم ، ويقسم الباق ، ويحمل منه في سبيل الله ، فما تصنعين بها ؟ قالت: أصنع بها كما يصنع بها أبي ؛ قال : فلك على الله أن أصنع فيها كما يصنع فيهـ ا أبوك ، قالت : الله َ لتنعلنَ ! قال : الله لأنعلنَ ، قالت : اللهم أشهد ؛ وكان أبو بكر يأخذ غَلَّتها فبدفع إليهم منها ما يكفيهم ، ويقسم الباني ، وكان عركذاك ، ثم كان عثمان كذلك ، مُم كان على كذلك ، فامّا ولى الأمرَ معاوية بن أبي سُغيان أقطم مروان بن الحسكم ثلثها ، وأقطع عَرو بنَ عَبَان بن عَنَّان ثلثها ، وأقطع يزيد بن معاوية ثلثها ، وذلك بعد موت الحسن بن على عليه السلام ؛ فلم يزانوا يتداوَلُونها حتى خَلَصَتْ كلُّها لمروان بن الحسكم أيَّام خلافته ، فوهبها لعبد العزيز أبنِه ، فوهَبَمَــا عبدُ العزيز لابشــه عمرَ بن هيد العزيز ، فذًا ولى عمر بن العزيز الخلافة ، كانت أوّل ظُلامة ردّها دعا حسنَ بنَ الحين بن على بن أبي طائب عليه السلام _ وقيل : بل دعا على بن الحيف عليه السلام ـ فردَّها عليه ، وكانت بيك أولاد فاطمة علمها السلام مدَّة ولاية عمر بن عبد العزيز ولما ولى تزيد بن عانكة قبضها منهم ، فصارت في أيدى بني مَر وان كا كانت يتداولونها ، حتى أعقلت الخلافة عهم ، فلما ولى أبو العباس السفاح ردُّها على عبد الله إبن الحسن بن الحسن ، ثم تبضها أبو جعفر لدًا حدث من بنى حسن ما حدث ، ثم ردّها المهدى أبتُه على وقد فاطنة عليها السلام ، ثمّ قبضها موسى بن المهدى وهارون أخوه ، فلم تمل فى أبديهم حتّى ولى المأمون ، فردّها على الفاطنيين .

قال أبو بكر : حدثى محدّ بن زكر يا قال : حدثنى مهمدى بن سابق قال : جلس المأمون للمظالم ، فأول رُقْمة وقمت فى بده نظر فيها وبكى وقال للذى على رأسه : ناد أين وكيل فاطمة ؟ نقام شيخ عليه دُرَاعة وعمامة وخُفّ تُنوزَى فنفذَم فجعل يناظره فى فَذَاك والمأمون بحثج عليه وهو بحتج على المأمون ، ثم أمر أن يسجّل لهم بها ، فكتب السجل وقرى عايد ، فأنفذه ، فقام دغيل إلى المأمون فأشده الأبيات التي أونما :

أصبّحَ وجهُ الزَّمان قد ضَعِكا ﴿ بَرْدُ مَامُونِ هِـــاشِمِ فَذَكَّا

فلم قرل فى أيديهم حتى كان فى أيام المنوكل ، فأقطعها عبد آلله بن عمر البازيار، وكان فيها إحدى عشرة نخلة غرّسها رسول الله عليه وآله ببَده، فكان بنو فاطمة يأخدذون تمرها ، فإذا قدم الحبجاج أهدوا لمم من ذلك النمر فيصلونهم ، فيصير إليهم من ذلك مال جزيل جليل ، فصرم (١) عبدالله بن عمر البازيار ذلك النمر ، وجّبه رجلا يقال له بشران بن أبى أحيّسة التغنى إلى المدينة فصرته ، ثم عاد إلى البَسرة فعُلمج .

قال أبو بكر : أخبر نا أبو زيد عمر بنشية قال : حد ثنا سويد بن سعيد والحسن بن عمان قالا : حد ثنا الوليد بن محمد، عن الرّ هرى ، عن عروة ، عن عائشة أنّ فاطمة عليها السلام أرسات إلى أبى بكر نسأله ميرانها بين رسول الله صلى الله عليه وآله ، وهى حيننذ تطلب ماكان ارسول الله صلى الله عليه وآله بالمدينة وقدك ، وما بين مر من خمس خيبر ، خال

⁽١) صرم النغل : جذه وقشه .

أبو بكر: إنْرَسول الله على الله عليه وسلم قال: «لا نُورَث ما تركّنا، صَدَقَة» ، إنّنا يأكل الكرة محدّ من هذا المال ، وإنّى والله لا أغيّر شيئاً من صَدَقات رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها السّق كانت عابها في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم درسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنى أبو بكر أن بدفع إلى فاطمة منها شيئاً ، فوجّدت من ذلك على أبى بكر وهجرته فل تسكيم حتى توفّيت ، وعاشت بعد أبيها ستّة أشهر ، فلما توفّيت وقائد .

قال أبو بكر: وأخبرنا أبو زبد قال: حدّ تنا إسحاق بن إدريس ، قال: حدّ ثنا محد ابن أحد ، عن معمر ، عن الزّحرى ، عن عروة ، عن عائشة أنّ فاطمة والسبّاس أنيا أبا بكر يلتسان مبرأهما من رسول الله صلّى الله عليه وآله وهما حينئذ بطلبان أرضه بفدك وسهته بخبير ، فقال لهسا أبو بكر : إنّى حستُ رسول الله صلّى الله عليه وسلم يقول : « لا نُورث ، ماتركنا صدّفة » ، إنما يأ كل آل محدّ صلى الله عليه من هذا الملاء و إنى والله لا أغيّر أموا رأيتُ رسول الله صلى الله عليه وآله يَصنعه إلّا صنعتُه ، قال: فهجرته فاطمة أظ تتركية هـ عنه مات .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد قال : حدّننا عر بن عامم . وموسى بن إسماعيل قال : حدّ ثنا حماد بن سلة ، عن السكامي ، عن أب صالح ، هن أمَّ هافي ، أن فاطمة قالت لأبي بكر : من ير ثك إذا ست ؟ قال : وَلدى وأهلى ؛ قال : ف الكَ ترث رسول الله صلى الله عليه وآله درننا ؟ قال ياابنة رسول الله ، ما وَرَث أبوك دارا ولا مالا ولا ذهبا ولا فضة ، قالت : بل سهم الله الذى جمله لنا ، وصارفيننا الذى بيدك ، فقال لما: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « إنما هي طُنمة أطمنها عالى ، فإذا ست كانت بين المسلمين » .

قال أبو بكر : وأخبَرَنا أبو زيد قال: حدّننا أبو بكر بن أبي شَبِية قال : حـدّننــا محدّبن الفضل، عن الوليد بن جميع، عن أبي الطفيل قال: أوسلت قاطمة إلى أبي بكر : أنت ورثت رسول الله صلى الله عليه وآله أم أهل ؟ نال : بل أهلُ ؟ نالت : فا بالأسهم رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ ثان : إنى سمت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول : ه إن آف أطعم نبيّه طمعة » نم تم قبضه ، وجعد لكذى يقوم بعده . فوايت أنابيده ، أن أرده على المسلمين، قالت : أنت وما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله أعل . فلت : في هذا الحديث بجب، لأبها قالت له : أنت ورثت رسول الله صلى الله عليه وآله أم أهدا، قال : لل : بل أهدًه، وهذا تصريح بأنه صلى الله عليه وآله مور رُوث برئه أهذ، وهو خلاف قوله : هلانورت ه. وأيضا فإنه يدل على أن أبا بكر استنبط من قول رسول الله صلى الله عليه وآله أن الله الحم بنيا طعمة أن يُجرى رسول الله على الله عليه وآله عند وفانه بجرى ذلك النبي صلى في خطيته: إن عبدا خيروالله بين الدنيا وماعند ربة ، فاختار ماعندر به ، فقال أبو بكر : بل غديك نافسنا .

قال أبو بكر : وأخَبرنا أبو زبد فال: أخبر االتنبية قال : حدثنا عبدالعز بز بن محدث عن محت بن عبر ، عن أبي سلة ، أن قاطمة طلبت فذك من أبي بكر ، فقال : إلى سمست وسول فضل أنف عليه وسلم يقول : هإن الذي لا يُورَث ، من كان النبي يعرف فأنا اعرف ، ومن كان النبي معلى الله عليه وسلم يُنفق عليه فأنا أغلق عليه . فقالت : باأبا بكر ، أبرئك بناتك ولا يرث وسول أف صلى الله عليه والم بناتك ولا يرث وسول أف صلى الله عليه وآنا بنا بنات الله عند بن عبدالله بن الزبير قال : حدثنا فضيل بن سرزوق قال : حدثنا المحجن اسم أبو زيد بن على عليه السلام وأنا أريد أن الهجن اسم المحبور اسم أبي بكر : إن أبا يكر انزرع فذك من فاطمة عليها السلام ، فقال : وأن أبا يكر كان رجلا

رحيا ، وكان بكر ، أن بغير شبئاً فَسَلَة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فاتته فاطمة فقالت : إن رسول الله صلى الله عليه وآله أعطانى قدلك ، فقال لها : هل لك على هذا بتينة ؟ فجامت بعلى عليه السلام ، فشهد لها نم جامت أم أبحن قالت : ألسها تشهدان أنى من أهل المبتقة! قالاً : بلى حقال أبو زيد : بعنى أنّه قالت لأبي بكر وعمر حقالت : فأنا أشهد أن رسول الله صلى الله عليه وآله أعطاها فقلاً ، فقال أبو بكر : فرجل خر أو امرأة أخرى تنستمتى بها الفضية . ثم قال أبو زيد : وايم الله لو رجع الأمر إلى القضيت فيها بقضاء أبي بكر .

قال أبو بحر : وأخَرنا أبو زبد قان : حدانا محد بن انسباح قال : حد تنا يحي بن المتوكل أبو عقيل ، حد تنا يحي بن المتوكل أبو عقيل ، عن كثير النوال قال : قلت لأبى جعفر محمد بن على عليه السلام : جعلنى الله فداك 1 أرأيت أبا بكر وعر ، هل ظاما كم من حقّه كم شيئاً _ أو قال : فعها من حقّه بشيء ؟ فقال : لا ، والذى أنزل القرآن على عبده ليكون المانين نذيرا ، ماظلمنا منحقّها منقلًا حبّة من خودل ؟ قلت : جعلت فداك أفأتولاها ؟ قال: تم و يحك ، تولها في الدنيا والآخرة ، وما أصابك فني عنق ، ثم قال : فعل الله بالملتبرة و يتكان، فإنهما كذبا علينا أهل البيت .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد قال: حدّننا عبد الله بن ناتع والقمنيّ ، عن مالك عن الزهرى، عن عروة ، عن عائمة أنّ أزواج النبي صلى الله عليه وآله أردْن لمّا توفى أن يبعثن عبّان بن عفان إلى أبى بكر يسألنه مبرائهنّ _ أو قال يُمُسَهنّ _ قـت : فقلت لهنّ : أليس قد قال النبعة صلى الله عليه وآله 0 لا نُهرت ، ما تركنا صدقة ، .

قال أبو بكر : وأخسبرنا أبو زيد ، قال: حد أننا عبد الله بن نافع والقعنيّ و بشر بن هر ، عن مالك ، عن أبى الزّناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ، عن النبيّ صلى الله عليه وآله : قال: « لا يتسم ورثتى دينسارا ولا درم . ماتركتُ بعدّ نفقة نسأنى وسئونة عيالى فهو صدقة » . قلت : هسذا صديث غرب ، لأن المشهور أنه لم يرو حديث انتساء الإرث إلّا أبو بكر وحده .

وقال أبو بكر: وحد تنا أبو زبد، عن المزاى ، عن ابن وهب ، عن بونس عن ابن شهاب ، عن عبد الرحمن الأعرج أنه سمى أبا هر برة بقول : سمت رسول الله صلى الله عليه وآن يقول : سمت رسول الله صلى الله عليه وآن يقول : هدف الله والذى نفسى بيده لا يقيم ورانى شبتاً ، مانركت صدقة ه قال :وكانت هدف الصدقة بيدّ على عليه السلام ، غاب عليها الدبّاس ، وكانت فيها خصومتهما ، فأبى عوران يقسمها يينهما حتى أعرض عنها الببّاس وشلب عليها عليه السلام ، ثم كانت بيد حسن وحسينا بني على عليه السلام ، ثم كانت بيد حسن كلاها يتداولانها (6) ، ثم يد زيد بن على عليه السلام .

قال أبو بكر: وأخبرنا أبو زبد قال: حدثنا عبان بن عمر بن فارس ، قال : حدثنا يونس، عن الزهرى ، عن مالك بن أوس بن الحمدثان، أنَّ عمر بن الخطاب دعا، يوما بعد ما ارتفع النهار ، قال : فدخلت عليه وهو جالس على سرير رمال ليس يينه وببن الرمال فواش، على وسادة أدم ، فقال : بإ مالك ، إنه قد قدم من قومك أهل أبيات حضروا للدينة ، وقد أمرت لم برضخ (⁷⁾ فائسه ينهم ، فقات : يا أمير المؤمنين ، مُرْ ، بذلك غيرى ، قال : افسر أيها الره .

قال : فبينا نحن على ذلك إذ دخل بردةً ، فقال : هل لك في عبان وسعد وعبد الرحمن والزبير يستأذنون عليك : قال : تم ، فأذن لهم ، قال : تم لبث قليلا ، ثم جا، فقال : هل لك في على والمباس يستأذنان عليك اقال : انذن لها ، فاما دخلا قال عباس: ياأمبر المؤمنين، اقض بعني و بين هدذا _ يعني ضيد _ وهما خنصيان في المدواف (²⁷⁾ التي أفاء الشعل رسوله

⁽١) ب: و يتولانها ، نصحيف ، صوابه من ١ (٢) الرضيمنا : المال .

⁽٣) النصو في * الأملاك الواسعة . والمبر في اللمان (صنا) .

من أموال بني النضير ، قال : ناستب على والساس عند عمر ، فقال عبد الرحمي : يا أمير التُومنين ، اقض بينهما وأرح أحدهما من الآخر ، فقال عمر : أنشكم الله الذي تقوم بإذنه السموات والأرض ، هــل نعلمون أنّ رسول الله صلى الله عليه وآ له قال : لا نُورَث، ما تركناه صدقة ٥. بعنى نف ؟ قالوا : قد قال ذلك ، قاتبل على العباس وعلى فقال : أَنْشُدَكَا الله هل تمان ذلك ? قال : نع ؟ قال عمر : فإني أحدّ ثم كم عن هــذا الأسم ، إن الله تبارك وتعالى خَسَ رسوله صلى الله عليه وسلم في هذا الني و بشي الميسطه غيره، قال تعالى: ﴿ مَا أَفَاءَ اللهُ كَلَى رَدُولِهِ مِنْهُمُ فَمَا أَوْجِنْمُ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلِ وَلاَ رِكابِ ولَكِينَ الله يُسلَّطُ رسلَه عَلَى مَنْ بَشَاء والله على كلُّ شيء قدير (١١) ﴾ ، وكانت هذه خاصة ارسول الله صلى الله عليه وسلم ، فما اختارها درنكم ، ولا استأثر بها عليكم ، لقد أعطا كُمُو ها وثبتها عُبِكم حتى بق منها هذا المال ، وكان ينفق منه على أهل سنتهم ، ثم يأخذ ما بق فيجعله غبا يجمل مال الله عز وجلّ ، فعل ذلك في حياته نم توفّى ، فقال أبو بكمر : أنا ولىّ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقبضه الله ، وقد عل فيها مما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنتما حبنئذ ، والنفت إلى على والعباس نزعمان أن أبا بكر فيها ظالم فاجر فاجر ، والله يَمْ إِنَّهُ فَيَّهَا لَصَادَقَ بَارٌّ رَاشَدَ ، تَابِعِ للحَقِّ ، ثُمَّ تَوْقَ اللَّهُ أَبَّا بَكُر ، فقلت : أنا أولى الناس بأبي بحكر وبرسول الله صلى الله عليه وسلم، فقبضها سفتين _ أو قال سنين من إمارتي _ أعمل فيها مثل ما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ، ثم قال: وأنما ــوأقبل على العباس وعلى ــ ترعمان أنى فيها ظالم فاجر ، والله يعلم أنى فيها بار واشد ، تابع المحق تم جنياني وكتيك واحدة ، وأمركا جيم ، فينني _ يمنى العباس- تسألني نصيبك من إبن أخيك ، وجاءى هذا _ يعنى عليا _ بمألني نصب اسمأته من أبيها ، فقلت لسكما : إنَّ رسول الله صلى الله عليه ووسلم قال : « لا نورث ، ما تركناه صدقة » ، فلسا بدا لى أن

⁽۱) سورة الحشر ٦

أدفعها إليكما قلت : أدفعها على أنَّ عليسكما عهد الله وسيناته لتصلان فيها بمنا عمل رسول الله صلى الله صلى الله صلى الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ، و بما عملت به فيها ، وإلا فلا تسكلانى! فقائمًا : ادفعها إلينا بذلك ، فدفعتُها إليسكما بذلك ، أنتشسان منى قضاء غير ذلك ! والله الذى تقوم بإذنه السنوات والأوض لا أفضى بينسكما بقضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة ، فإن مجز تما عنها الدفافة إلى فأنا أ كفيكاها!

قال أبو بكر : وحد تنا أبو زيد قال : حد تنا إسعاق بن إدربس ، قال : حد تنا عبد الله بن البارك قال : حد تنى بونس ، عن الزّهرى قال : حد تنى مالك بن أوس بن الحد ثان بنحوه ؛ قال : فذكرت ذلك لمروة فقال : صدق مالك بن أوس ، أنا سمت عائمة تقول: أرسل أزواج الذي صلى الله عليه وسلم عنان بن عنان إلى أبى بكريـال له لمن ميراجهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم عا أناء الله على كنت أردهن عن ذلك فقلت : ألا تقين الله ، ألم تسلمن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانب يقول : « لا نورت ، ما تركنا، صدقة » ، بريد بذلك نفسه ؛ إنما يا كل آل محد من هذا المالى ، فانتهى أزواج الذي سلى الله عليه وآله إلى ما أمرتهن به .

5 8 8

قلت: دفما شكل ، لأن الحديث الأول يتضن أن عمر أقسم على جاءة فيهم عيان نقال : نشدت كم الله ، ألستم نعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا نورث ما تركنا رصدت ، بعنى نف ! فقال : من ، ومن جلتهم عيان ، فكيف يعلم بنلك فيكون مترسلا لأزواج النبي صلى الله عليه وآله : يسأله أن يعطيهن المبراث الملائم إلا أن يكون عيان وصد وعبد الرحمن والزبير صدقوا عمر على سبيل التقليد لأبى بكر فها رواه وحسن الفان ، وعمرًا ذلك عيل ، لأنه قد يطلن على الشرب السرائم .

فان قال قائل : فبلاً حسن ظن عَمَان برواية أبى بكر فى مبدأ الأمر فلم يكن وسولا. لزوجات النبي على الله عليه وآله فى طلب البراث؟ .

قيل له: بجوز أن يكون في مبدأ الأمر شاكا، ثمّ يَسْلب على ظنه ميدَّفه لأمارات التعضت تصديقه ، وكان الناس يقع لهم شل ذلك .

وهاهنا إنسكال آخر ، وهو أن عمر ناشد عنيا والمباس: هل تملمان ذلك ؛ فقالا : نم ، فإذا كانا يعلمانه فكيف جاء المباس وقاطمة إلى أبى بسكر يطلبان الميراث على ما ذكره فى خبرسابق على هذا الخبر، وقد أوردناه نمن ! وهل يجوز أن يقال : كان المباس يعلم ذلك ثم يطلب الإرث الذى لا يستحقّه ؟ وهل يجوز أن يقال : إن عليا كان يعلم ذلك ويتكن زوجته أن نطلب مالا تستحقّه ، خرجت من دارها إلى المسجد ، ونازعت أيا يكر ، وكمته بما كلمته إلا يقوله وإذه ورأيه . وأيضا فإنه إذا كان صلى الله عليه وآله لا يُورث، فقد أشكل دفع آلته ودابته وحذائه إلى على عليه السلام ، لأنة غير وارث فى الأصل ، وإن كان أعطاه ذلك لأن وجنه بعرضة أن توت ، ولا الخبر، فهو أيضا غير جائز، ، لأن الخبرة قد تستم من أن يرث منه شيئا قبلدا كان أو كثيرا .

فإن قال قائل : نحن معاشرَ الأنبياء لانُوَرَث ذهب ولا فضَّة ولا أرضا ولا عَمَارا ولا دارا .

قيل: هذا السكلام ُبِنَهَم من مضونه أنبَم لا يورَثون شيئاً أصلا ، لأنَّ عادةالعرب جارية ُ بمثل ذلك ، ولبس يقصدون ننَّ مبراث هذه الأجناس الممدودة دون غيرها ، بل يحملون ذلك كالتصريح بننى أن يورَثوا ثبتًا ماعل الإطلاق .

وأيضًا فإنه جاء فى خبر الدابة والآة والحذاء أنه رُوى عن النبيّ صلّى الله عليه وآله : ﴿ لانُورَتْ ، ما تركناه صدقة » ، ولم بقل ﴿ لا نُورثُكذا ولا كذا» ، وذلك يقتضى عموم أنتفاء الإرث عن كلّ شى. . وأما الخيرالثاني وهو الذي رواء هنام بن محد السكبية ، عن أبيه : فيهاشكال أبينا ، لأنّه قال : إنّها طلبت قدّك ، وقالت : إنّ أبي أعطانيها . و إنّ أمّ أبن تنهيد في بذلك ، فقال لها أبو بكر في الجواب : إنّ هذا المثال لم يكن لرسول الله صلى الله عنه وسلم ، وإنّما كان مالًا من أموال المسلمين ، بحسل () به الرجال ، و ينفقه في سبل الله : فلقائل أن يقول له : أجوز النبي ملى الله عليه وآله أن يقل أبنته أو غير ابنته من أفناء الناس ضيعة مخصوص ، أو عقارا مخصوصا من مال المسلمين ، أو تمنى أثن مال إليه ، أو الاجتهاد وأبه على قول من أجاز له أن يحمل ؟ فإن قال : من أجاز له أن يحمل ؟ فإن قال : لا يجوز ، قال ما لا يجوز النبي على الدعوى ، بل قالت : أمّ أين تشهد لى ، فسكان يتبنى أن يقول لها للمواب : شهادة أمّ أين وصدها غير منبولة ؛ ولم يتشهد لى ، فسكان يتبنى أن يقول لها قدا وحد وذكرت من يشهد لها : هذا مثل الله أدع وسلم ؛ وهذا ليس بجواب صيح .

وأنَّا الحبر الذي رواه محمّد بن زكريًّا عن عاشة ؟ فنيه من الإشكال مثل مان هذا الحبر ، لأنّه إذا شهد لها على عليه السلام وأمّ أبن أنَّ رسول الله صلى للله عليه وآله وهم لما فقدك ، لم يسمح أجاع صدائها وصدف جند الرحن رغر ، ولا ماتكانه أبوبكر من تأويل ذلك بمستنم ، لأنّ كونها هيّة من رسول الله صلى الله عليه وآله لها بُتّتُم من قوله : ه كان يأخذ منها توتّكم ويقسم البائق ، وبحيّل منه في سبيل الله ، و لأنّ هدفا ينافي كونها لها أنتاله بل منكتها ، ولن تتعمرف فيها عنامة دون كل أحد من الساس ، وما هدفه صفّه كيف يقم و بحمل منه في سيل الله !

(11-4-10)

⁽۱) ا: دریجر» .

فإن قال قائل : هو صلّى الله عليه وآله أبوها ، وحُكُنه في مالها كُوُكِيه في ماله وفي يبت مال للسلمين ، فلملّه كان بحكم الأبوزة بفيل ذلك !

قبل: فإذاً كان يتصرّف (١) فيها تصرّف الأب في مال ولده، ولا بحرّجه ذلك عن كونه مال ولده، فإذا مات الأب لم بجز لأحد أن يتصرّف في مال ذلك الولد، لأنّه ليس بأب له فيتصرّف في ماله تصرّف الآباء في أموال أولادهم، على أنّ الفقهاء أو مُعظتهم لا يجيزون للأب أن يتصرّف في مال الآبن .

وهاهنا إشكال آخر ، وهو قول عر لعلني عليه السلام والعباس : وأنتها حينذ ترعمان أن أبا بكر فيها ظالم قاجر ، فإذا أن أبا بكر فيها ظالم قاجر ، فإذا أن أبا بكر فيها ظالم قاجر ، فإذا كان أب أبا يدلمان أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال : هلا أورّثه ! إن هـ ذا إن أبجب المجاب ، ولولا أن هذا الحديث أبحق حديث خصومة العباس وعلى عند عمر _ مذكور في الصحاح الجمع عليها لما أطلت المعجب من مضونه ، إذ لوكان غير مذكور في الضحاح لكان بعض ما ذكر ناه يعلمن في صحته ؛ وإنما الحديث في الصحاح لكان بعض ما ذكر ناه يعلمن في صحته ؛ وإنما الحديث في الصحاح لارب في ذلك .

قال أبو بكر: وأخبرنا أبو زبدقال : حدّ ثنا ابن أبي شَيبة ، قال : حدّ ثنا أبز عُكَية ، عن أبوب ، عن عكرمة ، عن ماك بن أوس بن اكمدّ كان قال : جاء العباس وعلى إلى عر ، فقال العباس : اقضي بينى وبين هذا السكذا وكذا ، أى بشته ، فقال الناس: افصل بينهما ، فقال : لا أفصل بينهما ، قد علما أنّ رسول الله علمي الله علميه وآله قال : لا لا نُورَث ، ماركنا، صدة » .

قلت : وهذا أيضا مُشكل ، لأنهـا حضرا بتنازعان لاق الميراث ، بل في ولاية صدقة رسول الله صلّى الله عليه وآله أنهما بتولاها ولاية لا إرنّاً ! وعلى هــذاكات الخصومة ،

⁽۱) پ : وقد پتصرف ، .

فهل يكون جواب ذلك قد عالمان رسول الله متى الله على وآله قال : « لا نُورَت ع ! قال إلو بكر : وأخبرنا أبو زيد قال: حد تنه عبي بن كثير أبو غنان قال : حد تنا شعبة عن عمر بن سمة ه ، عن أبي اتبخترى قال: حد تنه شعبة عن عمر بن سمة ه ، عن أبي اتبخترى قال: جاء السباس وعلى إلى عمر وها يختصهان ، فقال عمر المناحة والزبير وعبد الرحن وسعد : أنشُدكم الله ، أسمتم رسول الله صلى الله عليه يقول : وكان مال نبي فهر صدقة ، إلا ما أطمعه أهل ، إنا لا نُورَث ه ! فقالوا : نع ، قال : وكان رسول الله يتصدق به ، ويتقيم فضل ، ثم توتى فوليته أبو بكر صنين يصنع فيه ما كان بهناك أبل واشدا ، ثم وقيته بعد أبى بكر فقات لكما : إن شائيا فبلتك على عمل رسول الله على الله عليه وسلم وعهده الذي عهد فيه ، فقلتما : نع ، وجنتمانى الآن عمل رسول الله نفي ين كما إلى بذلك .

قلتُ : وهذا أبضًا المحدَّثين ، ستى إن النتها، في أصول النق الحبير إلّا أبو بكر وحده ، ذكر ذلك أعظم المحدَّثين ، ستى إن النتها، في أصول النق أطبقوا على ذلك في أحتجاجه في الخبر برواية السحابة الواحد ، والل شيخنا أبرطق ؛ لا تغبل في الرواية إلّارواية الثين كالشهادة ، خذافه للتكتّبون والفقها، كلّهم ، وأحتجّوا عليه (1) بقبول الصحابة رواية أبي بكر وحده : « نحن معاشر الأنباء لا نُورَث » ، حتى إن بعض أسحاب إبي على تسكف فذلك جوابا ، فقسال : قد رُوى أن أبا بكر يوم حاج فاطمة عليها السلام قال : أنشد الله أمراً سمة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المؤدث بنطق بأنه استشهد ابن الحدثان؛ أنه سمعه من رسول الله على الله عليه وسلم ، وهذا المؤدث بنطق بأنه استشهد

⁽١) سالطة من ب

عمرً وطلحةً والزبيرً وعبدً الرحن وسدا ، فنالوا : سمعناه من رسول الله صلّى الله عليه رسّم، فأين كانت هذه الروايات أيّام أبي بكر ! ما نقل أنّ أحداً من هؤلاء بوم خصومة فاطمةً عليها السلام وأبي بكر رّوّى من هذا شبئًا .

قال أبو بكر: وأخبرنا أبو (بدعر بن شبّ ، قال : حدّ ننا محدّ بن يحيى () عن إبراهيم ابن أبي بحبي ، عن الزُهرى ، عن عروة ، عن عائشاً أن أزواج النبي صلّى الله عليه وآله أوسلن عبّان إلى أبي بسكر ، فذكر الحديث ، قال عروة : وكانت فاطمة قد سألت مبرائها من أبي بكر عمّا تركه النبي صلّى الله عليه وآله ، فغال لها : بأبي أنت وأمّى ، و بأبي أبوك وأمّى ونفسى ، إن كنت سمستر من رسول الله صلّى الله عليه وسلم شيئا ، أو أمرك بشيء من أبّع عنيد ما نتواين ، وأخطينك ما تبنين ، وإلا فإلى أنسع ما أمرت به !

قال أبو بكر . رحد ثنا أبو زبد قال : حد ثنا عرو بن مرزوق ، عن شعبة ، عن عرو بن مرزوق ، عن شعبة ، عن عرو بن مر أ ، عن أبى البَنترى قال : قال لها أبو بكر لذا طلبت فَدَك : بأبى أنت وأتى أنت عندى الصادقة الأمينة ، إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عَهد إلىك فى ذلك عهدا ، أو وَعَدك به وعدا، صدَّ قَتْك ، وسلّت أبيك ! فقال : لم بعهد إلى فى ذلك بشى ، ولسكن الله تعال يقول : ﴿ يُوصِيكُمْ أَلَهُ فِي أُولُا وَكُمْ ﴾ (**) ، فقال : أشهد لقد سمت (** رسول الله صادر الأنبيا، لا نُورَث » .

母務藥

قلت : وفى هذا من الإشكال ماهو ظاهر ، لأنّها قد أدّعت أنّه عَيِّد إليها رسولُ الله صلى الله عليه وآله فى ذلك أعظم السهد ، وهو النَّحلة ، فكيف مكتت عَن ذكر هذا لنّا سألها أبو بكر ! وهذا أعجبُ من السجب .

(۱) ب: « عيسي ، . ٢١) سورة الساء ١٠ (٦) كذا أن: ١ ، وق ب: • كان ،

قال أبو بكر: وحد ثنا أبو زبد: قال : حدثنا علد بن بجي، قال : حدثنا عبد المزيز ابن عبد الفريز بن عبد الله الانصارى عن أبن شهاب ، عن مناك بن أوس بن الحد كنان ، قال : معت عمر بعد الله الانصارى عن أبن شهاب ، عن مناك بن أوس بن الحد كنان ، قال : معت عمر محرور بقول المسامة . المندك الله عله وسلم قال : و إنّا لا نورت ، مساسر الأنبياء ، ما تركنا صدقه ٥ ؟ قالوا: اللهم نم ، قال أنشد كم الله هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بجمل ما بن تن بيت المال! قالمهم تم بجمل ما بن تن بيت المال! قالمهم تم م بحمل ما بن تن بيت المال! تعلم مناشك من أبيها ؛ وزعمنا أبن بكر كان فيها خالنا قاجرا ، والله الله كن المرأ مطيعا ، تابيا المحن ، ثم توتى أبو بكر ، مجمّن أبيها ؛ وزعمنا أبو بكر على فيطلب ميراثك من أبيها ؛ وزعمنا أبو بكر على فيطلب ميراثك من أبيها ، وزعمنا أنى فيها خالن وقاجر ، والله أنه يها مطبع تابع المست ؟ فأصلحا أمر كا ، وإلا والله لم ترجع إليكا . فقاما وتركا المطمومة وأمضيت صدفة .

قال أبو زيد: قال أبو ضان: لحد أنا عبد الززاق الصنعانية ، عن معمر بن شهاب، عن مالك بنحوه ، وقال في آخره : فنل على عباما عليها ، فسكانت بيتو على ، ثم كانت بيد الحسن ، ثم على بن الحسن ، ثم الحسن بن الحسن ، ثم زيد بن الحسن .

قات : وهذا الحديث بدل صريحا على أنهها جاما بطلبان الميراث لا الولاية ، وهذا من المُشكِلات ، لأن أبا بكر حَسَم اللان أولا، وترز عند المباس وعلى وغيرها أن النبي صلى الله عليه وآله لا بُورث ، وكان عمر من المساعدين له على ذلك ، فسكيف بعود (١) كذا ق الأمول ، وق المكام نموض . العبَاس وعلى بعد وفاة أبى بكر ، بحاولان أمرا قد كان فرغ منه ، وُبِئِس من حصوله ، اللهم إلا أن يكونا ظنّا أن عمر بَنغُس قضاء أبى بكر فى هذه السألة ، وهسذا بعيد ، لأنّ عابًا والعبَاس كانا ⁽⁽ فى هسذه السألة ⁽⁾ بِنّهمان عمر بجالأة أبى بسكر على ذلك ، ألا "راه بقول : نسبتُمانى ونسبتًا أبا بكر إلى الظلم والخيانة ، فكيف بظنّان أنّه ينقض قضاء أبى بكر وبوزّلهما !

444

وأعلم أنّ الناس بظننون أنّ نزاع ناطبة أبا بكركان فى أحربن : فى الميراث والنّحلة ، وقد وجدتُ فى الحديث أنّها نازعتُ فى أمر ثالث ، ومنّعها أبو بكر إيّاء أيضا ، وهو سهم ذوى القربى .

قال أبو بكر أحمد بن عبد الدير الجوهرى: أخبرنى أبو زيد عمر بن شبة ، قال: حدثنى هارون بن عبر، قال: حدثنى هارون بن عبر، قال: حدثنى هارون بن عبر، قال: حدثنى صدقة أبو معاوية ، عن محدّ بن عبد الله ، عن محدّ بن عبد الرّحن بن أبى بكر ، عن يزيد الرّقاشى ، عن أنس بن مالك ، أنّ فاطمة عليها السلام أنت أبا بكر فقالت: لقد علمت الذّى ظلمتنا عنه أهل البيت من الصدقات ، وما أمّا الله علينا من الننام فى الفرآن من سهم ذّوى الغربى المتر فرأت عليه قولة نعالى: ﴿ وَأَعَلَوْ الْمَا الْمَا عَيْنَتُمْ مَنْ شَى وَ فَانَ فَلْ مُحْسَمُ وَللّرَبِي المَّمَ وَللْمَا اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ بَعْ اللّهِ بَعْ اللّهِ واللهِ واللهِ واللهِ واللهِ واللهِ واللهُ واللهُ عَلَى اللهُ على اللهُ على الله على الله على الله على الله على الله على الله على الله على الله الله على الله على الله على الله على الله على الله الله على الله الله على الله الله على الله الله على الله على الله على الله الله الله على الله الله على الله الله على الله

⁽ ١ _ ١) ساقط من ب (x) سور: الأنقال ٤١

في هذا عبدا أو أُوجَه لسكح منا (() صدّنتك وسأنت كله إليك و إلى أهلك؛ قالمت ؛ إنّر سول الله صلّى الله عبد أن الله من الله أثرات هسذه الله صلّى الله عبد أيّر أنّى سمت بقول لما أثرات هسذه الآية : و أُيشروا آل عمد نقد جاء كم المنيق ٥ ؛ قال أبو بكر : لم يبلغ على من هذه الآية أن أسلم إليكم هذا السمم كله كاملا ، ولكن لسكم النهى الذي يُعنبكم ، ويفضل عسكم، وهذا عمر بن الحلماب وأبو عبيدة بن الجرّاح فأسأليهم عن ذلك ، وأنظرى على بواقفت على ماطلبت أحد منهم ! فانصرفت إلى عر فقال له عيل ماقالت الأبي بكم ، فقال لما قاله لها أبو بكم ، فعجبت فاطمة عليها السلام من ذلك ، وتطنّت أنها كانا قد منذاك او وتطنّت أنها كانا قد

قال أبو بكر : وأخبرًنا أبو زيد قال : حدّننا هارون بن عمير، قال : حدّننا الوليد ، عن أبن أبي لَيِمة ، عن أبي الأسود ، عن عمرو ، قال : أوادت فاطمةُ أبا بسكر على فَدَك وصهم ذوى الغربى ، فأبي عليها ، وجلهما فى مال الله تعالى .

قال أبو بكر: وأخَرَتا أبو زيد، قال : حدّ نسا أحد بن معاوية ، عن هيئم ، عن جو ببر، عن أبى الضحّاك ، عن الحسن بن محمد بن علىّ بن أبى طالب عليــه السلام ، أنّ أبا يسكر منّع فاطمة و بنى هائم سهمّ ذوى الفربى ، وجمسله فى سبيســـل الله فى الشلاح والسُكْراع .

قال أبو بكر : وأخبَرَنا أبو زبد قال : حدَّنا حيَّان بن هلال ، عن محمّد بن يزيد بن ذريع ، عن محمّد بن إسحاق ، قال : سألت أبا جعفر محمّد بن على عليهما السلام ؛ فلت : أوأيت هليًا حين ولى العراق وما ولى من أمر الناس كيف صنع في سهم ذوى القربي ؟ قال : سَكُف بهم طريق أبي بكر وعمر ؛ فلت : وكيف ؟ ولم ، وأنتم تقولون ما تقولون ! قال : أما والله ماكان أهله بَصَدُوون إلّا عن رأيه ؛ ففلت : فما منّمه ؛ قال : كان يكره (١) كذا أو ا ، وق ب : ما وجه لك على ، . أن يُدَعى عليه خالفة أي بكر وعر . قال أبو بكر : وحدّ تنى الوّمل بن جعفر ، قال : حدّ تنى محدّ بن ميمون ، عن داود بن المبارك ، قال : أنينا عبد الله بن موسى بن عبد الله ابن حسن بن الحسن ونحن راجبون من المبحّ في جاعة ، فسألناه عن مسائل ، وكنساً حدّ مَنْ سأله ، فسألهُ عن أبي بكر وعر قال : سئل جدى عبد الله بن الحسن بن الحسن عن هذه المسألة نقال : كانت أبى صديقة بنت بنى مرسل ، فمانت وهي غَضْبي على إنسان ، فنحن غضاب النضها ، وإذا رضيت رضينا .

قال أبو بكر : وحدَّ ثنى أبو جغر محدّ بن الفاح قال : حدَّ ثنى على بن الصبّاح قال : أنشدنا أبو الحسن رواية الفضّل للكيت :

أُهرَى عليَّا أُمِيرَ المؤمنِينَ وَلَا الْمَرْى بِشَيْمِ الْبِ بَكْرُولا مُحْرَا⁽¹⁾ ولا أُولُ وإِن لم يُعطِياً فَذَكَا اللهِ عَلَى اللهِ ولا مِبراتها: كَلَوْمَ⁽¹⁾ اللهُ يَسَــــــلم ماذا يَحَفُران به يومَ الفيامة من عذر إذا اعتَذَرَا⁽¹⁾

قال ابن الصبّاح : فقال لى أبو الحسن : أتقول: إنّه قد أَكُفرها في هــذا الشعر ! قلت : نعر ، قال : كذاك هو .

قال أبو بكر : حدّثنا أبو زيد ، عن هارون بن عير ، عن الوليد بن مسلم ، عن المسلم ، عن المسلم ، عن أبى صلح ، عن مولى أمّ هائى ، قال : ين عبّس ، عن تحد بن السائب ، عن أبى صلح ، عن مولى أمّ هائى ، قال : دخلت فاطئ على أبى بكر بعد ما أستُخلف ، فسألنه عبواتها من أبيها ، فضمها ، قالت له : لان سُتَ الميوم مَن كان برنك ؟ قال : ولدى وأهلى ، قالت : فل وَرش أنت رسول الله صلى الله على وسلم ! قالت : بلى ، إنك عَدت الله قذك ، وكانت صافية (سول الله صلى الله عليه والم الله صلى الله عليه والله عائم المنافقة (سول الله صلى الله عليه عنه ، قال : عابنت رسول الله عليه والم فا فاخلت عائم ، وعدت إلى منافزل أن من الساء فرفقة عنا ، فقال : عابنت رسول الله

⁽١) الحاشمات ٨٤، ٨٢ (٢) ا الحاشمات : ٥ ميرته ٥ .

⁽٢) الهاشميات : ﴿ مَاذَا يَأْنِيانَ بِهِ ﴾ .

صلَّى الله عليه وسلم ، لم أفعل ؛ حدَّ ثنى رسولُ الله صلَّى الله عليمه وسلم أنَّ الله تعالى يُعليم النبيُّ صلَّى الله عليه وسلم الطُّعمة ما كان حيًّا ، فإذا قبضه الله إليه رُفعتُ ، فغالت : أتَّ ورسولُ الله أعلى ماأنا بسائلتك مد محلس . ثم أندم فَتْ .

قال أمو بكم : وحدَّثنا محدَّ من زكريًّا ، قال : حدَّننا محد من عبد الرَّحين المباَّلي ، عن عبد الله بن حاد بن سلمان ، عن أبيه ، عن عبد الله بن حسن بن حسن ، عن أمه فاطمَة بنت الحسين علمها السلام، قالت : لمَا اشتد بِفاطمةٌ بنت رسول الله صلَّى الله عليمه وآله الوجم وتَقُلُتُ في عَلَّمها ، اجتمع عندها نساه من نساء المهاجرين والأنصار ، فقلن لها: كيف أصبحت ِ بِاأَبِنةَ رسولِ الله صلَّى الله عليمه وسلم؟ قالت : واللهِ أصبحتُ عائفةً (١) لدُنياكم ، قاليةً لرجالكم ، لفظتُهم بعد أن تَجِنتُهم (٢) ، وشيئتهم (٣) بعد أن سَبَرْتُهِم (١٠) ، فقيحاً لفُلول الحدّ وخَور القناة ، وخَطَل الرأى ! ربشها قدّمَت للم أنفسُهم أَنَّ سَخِطَ اللهُ عليهم وفي الدذاب هم خالدون ؛ لاجرم ! قد قادتهم ربِّعَتها ، وشُنَّت عليهم غارتهما ، فجَدْتًا وغَفْرا ، وسُخْنَا للقوم الظالمين ! وَ غَمِّم ، أَن زحزحوها عن رَوَّاسي الرَّسالة ، وقواعد النبورة ، ومَهبط الرُّوح الأمين ، والطَّيبين بأمم الذُّنيا والدِّين ، ألا ذلك هو الخسران المبين ! وما الَّذي نَقَمُوا مِن أبي حسن ! نَقَمُوا والله نكبرَ سيفه ، وشِدَة وَطُلْنُه ، ونَكَالَ وَقُمْته ، وتنمَّره في ذات الله ، وثالله لو نكافُّوا عن زمايم تبذُّه إليه رسولُ الله صلّى الله عليه وآله لأعتَاقه ، ولسار إليهم سيرا سُجُعا ، لا تكلم حثاشته ، ولا يتمتم راكبه ، ولأوردهم مّنهلا تَميرا فضفاضا بطفح ضفّتاء ، ولأصدرهم بطاناً قد تحيّر بهم الرأى، غير متحلِّ بطائل، إلَّا بنَّشر الناهل، وردعه سورة الساغب، ولفتحتُ عليهم بركات من السَّماء والأرض ، وسيأخذه الله عِمَا كانوا يكسبون ، ألا هلم فأستم وما عشت

(٢) منتهم : أبغمتهم .

⁽۲) عجمتهم : بلوتهم وخبرتهم . (1) سبرتهم : علمت أمورهم . (١) عائفة لدنباكم ، أى خالية لها كارمة

أواك الدهر عجبه ، و إلت تعجب فقد أعجبك الحادث ، إلى أي الجما استبدلوا والله الذّا يَى عُروة تمسكوا ا لبش المؤلى ولبنس الفللين بدلا ! استبدلوا والله الذّا يَى بالقوادم ، والنتجر بالكما المؤير ، ولبنس الفللين بدلا ! استبدلوا والله الذّا يَى المنسدون ولكن لا يشعرون في ، وَ نجمها (أفن يَهدِ عالى الحق أَحْنَ أَن يُقتِع أَمَّن يَهدّى إلى المن أَحْن أَن يُقتِع أَمَّن يَهدّى إلا النّ يُهدّى فعالى المن أَخْر وَلْما نتقع أَمَّن عَبد أَن يُحدِي الله المن أَخْر وَلِما المن الله الله الله المنافقة الله الله المنافقة الله المنافقة الله المنافقة والله المنافقة والمنافقة والله الله المنافقة الله المنافقة الله الله المنافقة الله المنافقة الله الله المنافقة الله المنافقة الله المنافقة الله الله المنافقة الله الله المنافقة المنافقة المنافقة الله المنافقة المنافق

* * *

قلت : هذا السكلام و إن لم يكن فيه ذكر أفكك وللبراث ، إلّا أنّه من تنتة ذلك ، وفيه إيضاح لما كان عندها ، وبيان لشدة غيظها وغَضَها ، فإنّه سيأتى فيها بعمد ُ ذكر مايناقض به قاضى القضاة والرتفنى فى أنّها هل كانت غَضْى أم لا ! ونحن لا ننصر مذهبًا بعينه ، وإنّها نذكر ماقيل ، وإذا جرى بحث نظرى قلنا مايقوى فى أنسنا منه .

وأعلم أنّا إنّا نذكر في هذا الفصل مادراه رجالُ الحديث وثقائهم ، وما أودعه أحدُ ابن عبد المريز الجوهريُّ في كتابه ، وهو من النقات الأمناء عنسد أصحب الحديث ، وأمّا ما يريه به رجال الشّيعة والأغباريون سهم في كتبهم من قولم : إنّها أهاناها وأسماها كلاماً غليظاً ، وإنّ أبا بكر رق لها حيث لم يكن عراً حاضرا ، فكتب لها بقدك كتابا ، فلم خرجت به وجد عاعر ، فد يد يد إله لأخذ منالة ، فعنه ، فدنع بيده في صدرها

وأُخَذَ الصحيفة خَرْتِها بعد أن تَفَلَ فيها فعاها ، وإنّها دعن عليه فقالت : بَثَرَ الله بعلتك كالمبترت صيفى ؛ فشيه لا برو به أصحابُ الحديث ولا ينفَلونه ، وقدرُ الصّعابة تجلّ عنه ، وكان عمرُ أَثِق للهُ ؟ وأُعرف لحنون الله من ذلك ، وقد نظّمت الشّبية بعضَ هذه الواقمة التي يذكرونها شِيراً أَوَّله أَبياتُ لم يلر بن سرزو به الشاعر من فصيدته الّق أَتِها (١) :

ياً بسب النه عليه المنوم تُراكِ بالنُّ قَتْلِ رِضَاكِ (*) وقد ذيل عليها بعض النَّبعة وأَتَهَا، والأبيات :

ياأبنة الطّاهِرِ كُمْ نَهُ رَعِ بِالطّمْ عَصَالِكِ عَصَالِكِ مَنْ اللّهُ عَصَالِكِ مَنْ اللّهُ عَمَالُكِ مَرَاكِ مَنْ اللّهُ عَمَالُكِ مَرَاكِ مَنَ اللّهُ عَمَالُكِ مَرَاكِ مَنَ اللّهُ عَمَالُكِ مَرَاكِ مَلْكُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الل

⁽۱) ديوانه ۲ : ۳۱۸ ، ۳۱۹ (۲) ان الأمول : « يرك » والصواب ما أكبته من الديوان .

رادَعيت النَّحْلةَ المنسسهود فيها بالطَّمَكَالَثِ فأسنناطاً ثمّ ما إن كَذَبًا إن كَذَباكِ فزوَى اللهُ عن الرَّحْسسةِ زنديقاً ذَواكِ ونَقَى عن بابه الوا سع شبطانا غَاكِ

فانظر إلى هذه البلية التي صبّت من حؤلاء على سادات المسلمين ، وأعلام المهاجرين ! وليس ذلك بقادح في عُلاّ شأنهم ، وجلالة مكانهم ، كا أنّ مُبنغنى الأنبياء وَحسَدتهم ، ومصنّفي الكتب في إلحساق الميّب والمهجين لشرائسهم لم تزدد لأنبيائهم إلاّ رضة ، ولا زادت شرائتهم إلاّ انتشارا في الأرض ، وقبولا في النفس ، وبهجة ونووا عند ذوى الألباب والمقول .

وقال لى تَكَوِى من الحِلَّة (١) يُعرَف بعلى بن مهنا ، ذكى ذو فضائل : ما تظن فصد أبى بكر وعر بحسم علم على الحلي المجلم العلم ا

وقلت لتكلّم من متكلّمي الإمامية يُمرَف بيلّي بن تنيّ من بلدة النيل (٢٠ : وهل كانت فَدَك إلا نخلا بسيرا وعقارا ليس بذلك الخطير! فقال لى : ليس الأمرُ كذلك ، كانت جلية جدّا ، وكان فيها من النخل نحو ما بالكوفة الآن من النخل ، وما قصد أبو بكر وعمر بمنع فاطمة عنها إلا ألا يتقوى على بماصلها وعَلَتْها على النازعة في الخلافة ، ولهذا أنبها ذلك بمنع فاطمة وعلى ومار وسائر بني هائم وبني المطلب حقّهم في الحس ، فإن

 ⁽١) الحلة : تطلق على عدة مواضح ؟ شها موضع بين السكونة والبصرة ؟ وهي حلة بني مزيد .
 (٧) الخيل هذا : بليدة في سواد الكونة ؟ قرب حلة بني مزيد .

التقير الذى لا مثل له تضمف همتمه ويتصافر عند نف ، و يكون سنمنولا بالاحتراف والاكتساب عن طلب اللك والرياسة ، نانظر إلى ما تعد وقر فى صدور مؤلاء ، وهو دام لا دوامله ، وما أكثر ما نزول الأخسلاق والشّيم ، فأما العنائد الراسخة فلاسيل إلى زوالما !

الصورة الرابعة:

فاستخطع فالمتحافظ المتحافظ الم

مُقَنْ الْمُحْتِينِينَ الْمُحْتَينِينَ الْمُحْتَينِينَ الْمُحْتَينِينَ الْمُحْتَينِينَ الْمُحْتَينِينَ الْمُحْتَينِينَ اللَّهِ وَارْزَى

أبي المؤيد الموفق من احمد المكي أخطب خوارزم المتوفى سنة ٥٦٨ه عـ

الجزء الاول

طبح على ثفقة

السيدفحدرمنا السيوسلحان وعبوالهادئ الاسرى ومرزه الخليلي

ــــاي ديس تحرير (الديل) صاحب مطبة الزهراء --------

> عني بمسلاحظت والتعليق عليسه العلامة الهقق الكمبر

الشبخ تحمر السماوى عفظ الآ

سطبحثا لزعراء ني لنجيب

د ۱۶۱۸ م سرد

سمهوا هذه القالة اسرعوا الى سيوفير فجردوها وقالو صبوت الى دين محمد الساحر الكذاب فقال لهم والله يا بني سلم ما هو بساحر ولاكذاب ان إله جمعد خير آله وان محمدًا خير نبي اتبته جائماً فاطممنى وعارياً فكساني وراجلا فحملنيثم شرح لممرقصة الضب وما قاله وقال لهم با معشر بنى سلم اسلموا تسلموا من النار فاسلم ذلك اليوم اربعة آكاف رجل وهم اصحباب الرايات الخضر حول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . (وروي) في المراسيل ان الحسن والحسين كان عليها ثوبان خلقان وقد قرب السيد نقالا لامها فاطمة أن بني فلان خيطت لهم ثياب فالحرة للمبد أفلا تخيطين يا اماه لنا ثيابا للميد فقالت لها تخاط لكما انشاء الله فاما جاء الميد جاء حبرا ثل بقميصين من حلل الجنة الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نقال له لفاطمة وبقول فاطمة يخاط لسكما انشاء الله قال جبرائيل فلما سمع الله قولها قال لا تكذبن فاطمة بقولها فقد شئت . وعن ابي هر برة أن النبي صني الله عليه وآله وسنرقال أول شخص بدخل على الجنة فاطمة مثلها في هذه الامة كمثل مريم بنت عمران في بني اسرائيــل . (واخــبرنا) سيد الحفاظ الومنصور شهرداو بن شيرويه الديامي فيا كتب الى من همدان جزاه الله خيراً اخبرنا محى السنة ابو الفتح عبدوس بن عبدالله الهمداني كتابة اخبرنا أبو متصور أخبرنا علي بن مكي أخبرنا القاسم أخبرنا أبراهم أخبرنا اساعيل ابن بنت السدى اخبرنا بشر بنالوليد الهاشمي اخسبرنا عبدالنور السمعي عن شبة بن الحجاج عن عمرو بن مرة عن ابراهم بن على عن مسروق قال لما قدم علينا عبدالله بن مسعود الكوفة قلنا له حــدثنا عــــ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر الجنة ثم قال سأحدثكم بحديث سبعته من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم، فلم ازل اطلب الشهادة للحديث فلم ارزتها سمعته يقول في غزوة تبوك ونحن نسير معه يقول ان الله امرني

ان از وج فاطمة من على نفعلت فقال لى حبرائيل أن الله قد بني حنة عدن من لؤلؤ قصب رطب بان كل قصة إلى قصة لؤاؤة من ياقوت مشذرة بالذهب فلينة مزدر ولينة من ياقوت ولينة من زبرحد، ثم حمل فيها عبو تأ تنبع فينواحيها وحيطت بالانهار وجعل الإنهارقبابا قد شعبت بسلاسل الذهب وحفت بانواع الشجر وبين كل غصنين بيت وجمل في كل اريكة من درة بمناء غشاؤها السندس والاستبرق وفرشت ارضها بالزعفران وفتين المبك والمنبر وحمل في كل قبة حوراء، والقبة لما مائة بأن على كل بأب جاريتان وشحرتان وفي كل قية مفرش وكتاب مكتوب حول القياب ابة الكرسي فقلت يا حبرائيل لمن بنيالله هذه الحنة فقال هذه حنة بناها الله لمل وفاطمة ابنتك ، سوى جنانها تحفة لهما اتحفيها الله ما يا محد . (واخبرني) الامام شهاب الاسلام أبو النجيب سعد بن عبدالله الهمداني فيا كتب الى من هدان اخبر ني الحافظ سلمان من ابراهيم فيا كتب الى من اسهان سنة ثمان وتمانين وابمائة اخبرنا الحافظ ابو بكر احمد بن موسى بن مردويه فما أذل لى قال حدثت عن جعفر بن محمد بن مروان اخبرنا الى اخبرنا سعيد بن محد الحرمي اخترنا عمرو بن ثابت عن ابيه عن حبسة عن على عليه السلام قال غسلت الني في قيصه فكانت فاطمة تقول ارثى القميص فاذا شمنه غشى اخبرنا عبدالة بن اسحاق اخبرنا محد بن عبيد اخبرنا محد بن زياد اخبيرنا شرق بن قطامي عن مال بن كيسان عن الزهري عن عروة عن عائشة انها قالت لمنا بلغ فاطمة إن ابا بكر اظهر منصباً فدكا لاثت خمارها على وأسها واشتملت بجلبامها واقبلت فيلة من حفدتها ونساء قومها تطأذبولها ماتخرم مشية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى دخلت على ابي بكر وهو في حشد من المهاجرين والانصار وغيره فنيطت دونها ملاّعة ثم انت انة اجهش لها القوم بالبكآء ثم امهلت هنيهة حتى اذا سكنت فورتهم انتقحت كالامهما

محمد الله والثناء عليه ثم قالت (لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليــه ماعنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحم) فان نمزوه تمجدوه ابي دون نسائكم ، واحًا أن عمى ، دون رجالكم ، فبلغ الرسالة ، صادعا بالنسدارة ، مائلًا عن مدرحة المشركين ، ضاربًا لحدثهم ، يحذ الاصنام ، وينكث الهام ويدعو الى سبيل ربه ، بالحكة والموعظة الحسنة ، حتى تقرى الليل عن صبحه ، واسفر الحق عن محضه ، ونطق زعم الدين ، وخرست شقاشق الشياطين ، وتمت كلة الاخلاص ، وكنتم على شف احفرة من النار ، نهزة الطامع ، ومذقة الشارب ، وقبسة العجلان ، وموطئ الاقـــدام ، تصربون الطرق ، وتقتاتون القد ، اذلة خاسئين ، حتى استنقذكم الله ورسوله ، بعسه الكتاب مكما اوقدوا ناوا للحرب، وفنرت فاغرة ، قذف اخاه في لهواتها فلا ينكني ، حتى يطا صاخها بالخمصه ، ويطفئ عادية لهبها بسيغه ، والتم في رفاهية آمنون، وادعون حتى اذا اختار الله لنبيه دار انبيائه ، اطلع الشيطان رأسه ، فدعاكم فالغاكم لدعوته مستجيبين ، وللغرة ملاحظين ، ثم استنهضكم فوجدكم غضاباً فوسمتم غير ابلكم، ووردتم غير شربكم، هذا والسدقريب والكارحيب، والجرح لما يندمل، انما زعمم خوف الفتنة، ﴿ الَّا فِيالفَتَنَّةُ سقطواً وانجهم لحيطة بالكافرين) ثم لم تلبثوا حيث تسرون حسوافي ارتفاك ونصبرمنكم على مثل حز المدى ، وانتم تزعمون ان لاارث لنا ، افحكما لجاهلية تبغون ، (ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون) يامشر المماين أأبر ارث ابي ابىالله ان ترثاباك ، ولا ارثابي ، لقد جئت شيئًا فربا، فدونكها مرحولة مخطومة ، تلقاك يوم حشرك فنعم الحكم الله ، والزعم محمد ، والموعد القيامة ، (وعند الساعة يخسر المبطلون) ثم انكفات الى قبر ابيها تقول : قد كان بعدك انباء وهنيثة لوكنت شاهدها لم تكثر الخطب انا فقدناك فقد الارض وابلها واختلفومك فاشهدم فقدنكبوا

الصورة الخامسة:

لجَدُ الدِينَ أَفِي السَّعَادَاتَ البُّارَادِينَ عَلْ

ابزالاَين يُر

A7.7-022

أَنْجِحُسْرُوالنِّ إِنْ في أحاديث الصحابة والتابعين رضي الله عنهم

معنی *الدکتور محمو دمجیت ا*لطناحی

النايشرمكت بذائخابي بالغاجرة

دون وجالكم ، وليعم المُغْزِي إليه صلى الله عليه . فبلغ النّدارة ، صادعاً بالرّسالة ، ناكياً عن سَنَن المشركين ، ضارياً لأنّباجهم ، آجذًا بأكفاليهم ، داعياً إلى سبيل رَّه بالحكمة والموعظة الحَسنة ، يفضُ الهاتم ، ويَبُحُلُ الأصنام ، حتى انهزم الجمعُ ، ووَقُوا الدُّبُر ، وحتى تُقرِّى اللّبُل عن صَبْحِه ، وأسفر الحقَّ عن مخضيه ، وتعلَق زعيمُ الدِّين ، وخرسَت شقاشقُ الشياطين ، وفهُتُم بكلمة الإنحلاص ، وكنتم على شفا حُفْرة من النار ، مَذْقَة الشّارب ، وفهُزة الطامع ، وفَيسَة العَجْلان ، ومُؤطِئ الأقدام .

تَشْرَبُون الطُرُق (١) ، وتَقْتَاتُون القَدُّ ، أَوْلَةُ خاشِعِين ، يَتخطُّفكم الناسُ مِن حولِكم ، فأنقذكم الله بنيَّ صلّى الله عليه ، بعدَ اللَّيَّا والنِّي ، وبعَّدَ ما مُنِي بِبُهَم الرِّجال ، وذُوْبانِ العرب ، ومَرَدةِ أهلِ الكتاب .

﴿ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَازًا لِلْمُحْرِبِ أَطْفَاهَا الله ﴾ (*) أو نَجَم قَرَنُ للصَّلالة ، أو فَجَرَتْ فاغرة للمشركين ، قذف أخاه عليًا في للمشلالة ، أو فغرَتْ عاغرة عليًا خيا في للها ضماخها بأخمَصه ، رُبحُمِدَ لَهَا ضِماخها بأخمَصه ، رُبحُمِدَ لَهَايَها بَحَدُه ، مَخْطُوطًا (*) في طاعة الله وطاعة رسوله ، مُشتمًا ،

⁽١) بحاشية الأصل : ﴿ الزُّنِّقِ ﴿ . وَسَتَأَتِّي فِي الشرح .

 ⁽٢) سورة المائدة ٦٤ ، ومحاشية الأصل : د خشُّوا ، رواية في د أوقدوا ، ، وستأتي في شرح .

⁽٣) بحاشية الأصل : ٥ مُوَّاتها ٥ . وستأتى في الشرح .

⁽٤) بحاشية الأصل : 1 مكدردا في ذات الله 8 . وستأتي في الشرح أيضا .

ناصيحاً ، مُجِدًّا ، كادِحاً ، وأنتم في بُلَهْنِيَةٍ وادِعُونِ ، وفي رَفاهيةٍ فَكِهُونَ ، تأكّلُون العَفْرَ ، وَشَرَبُون الصَّفْرَ ، تَتَوَكّفُون الأُعبارَ ، وَتُنْكِصُونَ عندَ النَّوَالِ .

ظلّا المحتار الله للله دار ألبياله ، ومُحلَّ أصّفيالِه ، ظَهَرَتْ حَسِيكَةُ النَّفاق ، والسَّمَلَ (١) جِلْبابُ الدِّين ، وأخلَق عَهْدُه ، والتَقضَ عَهْدُه ، والتَقضَ عَهْدُه ، وقطن كاظِمٌ ، وتَبَعْ خامِلٌ ، وهَدَر فَيقُ الباطِل ؛ يَخْطِرُ في عَصَابَكم ، وأطلّغ الشَّيْطانُ رأسه مِن مَفْرِق ، صارِحاً بكم ، فألفام للدعوتِه مُصِيخِين (١) ، وللخِرَّةِ مُلاحظِين ، واستَهْضكُم فوجَدَم خِفاها ، وفَحَلَمُمُ (١) غير إيلكم ، وفورَدُهُموها غير شِرْبِكم ، يعاراً زعمتُم خوف الفِتنة ، ﴿ أَلا في الْفِتْنَة وأَرْدَتُمُوها غير شِرْبِكم ، يعاراً زعمتُم خوف الفِتنة ، ﴿ أَلا في الْفِتْنَة مَقَطُوا وَإِنْ جَهُنُم لَهُجِعلةً بِالْكَافِينَ ﴾ (١) .

هذا ، والعَهُدُ قريبٌ ، والكَلْمُ رَحِيبٌ ، والجُرْحُ لَمَّا يَنْدمِلْ ، والرَّسولُ لَمَّا يُغْبَرُ .

مَيْهَاتَ منكم ، وأينَ بِكم ، وأَنِّي تُوفَكُونَ ؟ وَكتابُ اللهِ بينَ أَظْهُرِكِم ، زواجِرُه قاهِرَةً ، وأوايرُه لائحةً ، وأولَّك واضِحةً ، وأعلامُه بَيَّنةً ، أَرْغَبَةً – وَيْحَكُم – عنه ؟ ﴿ فِي بِنْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلاً ﴾ (*) .

⁽١) بحاشية الأصل : ﴿ وَأَصَلَ ۗ ٥ .

⁽٢) بحاشية الأصل : a مستجيبين x .

⁽٣) بحاشية الأصل : و فوسمتم) .

⁽٤) سورة التوبة ٤٩

⁽٥) سورة الكهف ٥٠

ثمّ لم تُرِيثُوا بعدَ اجتهادٍ ، إلاَّ رَجَمَا سَكَنَتْ تَفْرَتُها ، وأَسْلَسَ نِيادُها .

تُسيَّرُون حَسْنُوا فِي ارْيَعَاءِ ، وَعَن نَصْبُرُ مَنكَمَ عَلِي مِثْلِ وَخْرِ ('') السُّذَي ، وَأَنتِم الآن تَوْعُمُونَ أَنْ لا إِرْتُ لَنَا ، ولاحَظَّ . ﴿ أَفْحُكُمْ الْجَاهِلِيَّةِ تُبْغُونَ وَمَنْ أَخْسَنُ مِنَ اللهِ حُكْماً لِقَرْمِ بُوفِئُونَ ﴾ ('') .

وَيْهِما ۚ (*) مَعْشَرَ المُسْلِمة ، أَأَيْثَرُ إِرْثِيَّة ؟ أَنِي كَتِابِ (*) اللهِ أَن تَرَثَ أَبالةَ وَلا أَرِثَ أَبِيَّة ؟ لقد جعتَ شيئاً فَيُّا (*) .

جُزُاةً بنكم على قطيعةِ الرَّحِم ، وَنَكْتُ العَهْدِ ، فَعَلَى عَمْدِ مَا تركتم كنابَ الله بينَ أَظْهُرَكم وَبَدْتُمُوه .

فلُونَكَهَا مُرْحُولَةً مَرْمُولَةً (أ) ، تكون معك في قَبُكِ ، وَتُلقاك يومَ حَسْرُكِ ، فيغُم المُحَكَمُ الله ، ويعم الزَّعيمُ محمدٌ ، والمَوْعِدُ القيامةُ ، وعند الساعةِ ما يَحْسَرُ المُبْطِلُون ، و ﴿ لَكُلُّ نَبِأٍ مُسْتَقَرُّ وسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ (٧) .

⁽١) بحاشية الأصل : ٥ حز ٤ .

 ⁽٣) سورة المائدة ٥٠ و (تبغون) كيا جاه في الأصل ، بالتاء الفوقية ، وهي قراءة ابن عامر . راجع الكشف عن وجوه القراءات ١٩١١/١

⁽٣) بحاشية الأصل : و إبها و .

⁽٤) بحالية الأصل: وحكم و .

⁽٥) انظر الآية ٢٧ من سورة مريم .

⁽٦) بحاشية الأنسل: 1 مخطومة ٥.

⁽٧) سررة الأنعام ٦٧

ثم عدلَتْ إلى مجلس الأنصار ، فقالت : يا مَعْشَرَ الفِقَةِ (') ، وَحَضَنَهُ الإسلام ، ما هذه العَمِيزَةُ فِي حَقِي ، والسَّنَةُ عن ظُلامَتِي ؟ أما قال رسول اللهِ ﷺ : • المرة يُحقَظُ في وَلَدِه ، ؟ لَمَرَّعَانُ ما أَحْدَثُتُم ! وعَجْلانَ ذا إِجَالَةً !

أتقولون : مَات محمد ؟ لَعَمْرِي ، خَطْبُ جليلٌ ، استَوْسَعَ وَمُثُهُ ، واستَنْهُمُ فَتُقُه ، وفُقِدَ راتِقُه ، وأَطْلَمت الأرضُ لفيتِه ، واَعْلَمت الأرضُ لفيتِه ، واَعْلَمت الأرضُ لفيتِه ، واَعْلَمت المُوسِية ، وحشقت الجبالُ ، وأكدَت الآمالُ ، وأخيلت الحُرِمُة ، فعلك نازلة عَلَى بها كِتابُ الله في أَنْبِتكم ، مُساكُم ومُعيّمكُم ، جِنافا جِنافا . ﴿ وَمَا مُحَمَّدُ إِلاَ أَنْهِتَكُم ، خِنافا جِنافا . ﴿ وَمَا مُحَمَّدُ إِلاَ أَنْهِلُ أَفَانُ مَاتَ أَوْ تُعَلِي النَّهُمُ عَلَى رَسُولُ قَدْ مُتَنَا وَسَيْجُرِي اللهُ أَنْهُ يَطُرُ الله مُنْتَا وَسَيْجُرِي اللهُ اللهُ الرَّالُ الْعَلَمْ مَقَلِي السَّمُ اللهُ عَلَى اللهُ المُنالُ الْعَلَمْ مَقَلَ يَطُرُ اللهُ مُنْتَا وَسَيْجُرِي اللهُ اللهُ المُنالُ اللهُ وَمَا اللهُ اللهُل

إيها بني قبلة ! أأهتضتُه تُراتُ أبي وأنع بمَرَّأي متى ومَستَع ؟ تشمَلُكم الدَّعوة ، ويَنالُكم الحَبِّر ، وفيكم الفَدَدُ والفُدُّة ، ولكم الدار ، وعندكمُ الجَنْن ، وأنه نُحْبة الله التي التخب لدينو ، وأنصارُ رسُولِه ، وخِيرَتُه التي التَجَب لنا أهلَ البيت ، فنابَلْتُم فِينَا صَيِيمَ العَرَب ، وناهَضَتْم الأُمَم ، وكافَحْتُم البَهم ، لا نَبْرَحُ ولا تَبْرَحُون ، ونامُرم فناتَعرُون ، حتى دارَتْ لكم بِنا رَحَي الإسلام ، ودَّ حَلَبُ

 ⁽١) بحاشية الأصل : « التقيّة » . وعلى هذه الرواية اقتصر المصنف في الشرح .
 ر « النقة » المنزقة والجماعة من الناس ، في الأصل . وهو من فأيت رأسه وفأوته : إذا مشقته . النهاية ٩/٣٤

⁽٢) سورة آل عمران ١٤٤

الأَيَّام ، وَخَطَيْحَتْ لَخُوةُ الشَّرُك ، وباتحتْ نِيرانُ الحَرْبِ ، وهَذَأَتْ رَوْعَةُ المَيْرِجِ ، وهَذَأَتْ

فَأَتَى جُرُتُم بِعدَ البِّيانِ ، وَنَكَصِتُمْ بِعدَ الإِقْدَامِ ، عن قَوْمِ نَكُثُوا أَيَانَهِمِ ، ﴿ أَنَخْتَنَوْلَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقًى أَنْ تَخْتَنُوهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (١) .

مُؤْمِنِينَ ﴾ (١). الأقد أرّي – والله – أنْ قد أَخْلَدُتُم إلى الخَفض ، ورتكتُشم (١) إلى الدَّعَة ، وعُجْمُم عن الذِّين ، ومَجَجْمُم الذي عَرْشُم ، ولَمَظَمُم (١) الذي سُرُغُتُم ، فه إنْ تُكَثِّمُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً فَإِنْ اللهِ لَنَيْ حَمِيدٌ ﴾ (٤) .

الا وقد قُلْتُ الذي قلتُ ؛ على معرفة بالجذْلة التي خامَرْتُكم ، ولكنَّه الفيدُر ، ومَفْدَرةُ التي خامَرْتُكم ، ولكنَّه الفيدُر ، ومَفْدَرةُ الحُجَّة ، فَدُولكم فاخْتَهُبُوها مُدْيرةَ الظَّهُر ، مَهِيضَةَ المَظْمِ ، حَوْراة القناةِ ، ناقبةَ الخفّ ، باقبة العار ، موصولة بشنار الأبد ، مُصلة بنار الله ، فيمين الله ما تُفْعَلُون ، وافغَلُوا إِنَّا مُشْتَظِرُون ، وأنا الله من بَدَى عَذاب شديد ، ﴿ فَكِيدُونِي جَمِيعاً نُمُ لاَ تُنْظِرُون ﴾ (٥٠ ﴿ فَكِيدُونِي جَمِيعاً نُمُ لاَ تُنْظِرُون ﴾ (٥٠ ﴿ وَمَنَافِلُونَ ﴾ (٥٠ ﴿ وَمَنْفَلُونَ ﴾ (٥٠ ﴿ وَمَنْفَلَ الْمُؤْمِلُونَ ﴾ (٥٠ ﴿ وَمَنْفَلُونَ ﴾ (٥٠ ﴿ وَمَنْفَلُونَ ﴾ (٥٠ ﴿ وَمَنْفَلُونَ ﴾ (٥٠ ﴿ وَمَنْفَلَ الْمُؤْمِلُونَ ﴾ (١٠ ﴿ وَمَنْفَلَ اللَّهُ وَمَنْفَلُونَ ﴾ (١٠ ﴿ وَمَنْفَلَ أَلْمِنْفُونَ مَالُونَ مَنْفَلُونَ ﴾ (١٠ ﴿ وَمَنْفَلُونَ ﴾ (١٠ ﴿ وَمَنْفَلَ أَلُونَ مَلْمَا أَنْهُ وَمُونَا مُونَا وَمُنْفَلَ أَنْفُونَ مَنْفَلَمُ اللَّهُ وَمُونَا مَنْفَلَعَلَمُ اللَّهُ وَمَنْفَلَ أَنْفُلُونَ ﴾ (١٠ ﴿ وَمَنْفَلَ أَنْفُلُونَ ﴾ (١٠ ﴿ وَمَنْفَلَ أَنْفِيلُونَ ﴾ (١٠ ﴿ وَمَنْفَلَ أَنْفُلُونَ مَالْمُنْفَلَعُونَ مَنْفَلَا أَنْهُمُ اللَّهُ مِنْ مَنْفَلَالُونَ مَنْفُلُونَ مُنْفَلَعُلُونَ الْمُعْلَى الْمُنْفِلُونَ الْمُنْفَلِهُ وَمُنْفِلُونَ الْمُنْفَلَعُلُونَ اللَّهُ وَالْمُنْفُلُونَ اللَّهُ مِنْفُلُونَ الْمُنْفَلَعُلُونَ اللَّهُ عَلَيْفُونَ المَنْفَلَالَ اللّهُ مِنْ الْمُنْفَلِمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُنْفُلُونَ اللّهُ ا

⁽١) سورة التوبة ١٣

⁽١) بحاشية الأصل: ﴿ وَتُحَلِّمُ بِالدَّعَةِ ﴾ .

⁽٣) بجاشية الأصل : د ودسعتر ٥ .

⁽¹⁾ سورة إيراهيم ٨

^(°) سورة هود ۵۵

⁽٦) آخر سورة الشعراء .

ثم انْكَفَأَتْ إلى قَبَرِ أَبِيها عَلَيْكُ ، متمثلةً بقول صفيّة بنت عبد المطلب ، وقبل : أُمانَةً :

قد كان بَنْدَكَ أَنِياً، ومَثَنِّةً لو كُنتَ شاهِدَها لم تكثرِ الخَطَبُ
إِنَّا فَقَدْناكَ فَقْدَ الْأَرْضِ وَإِلْهِا وَعَابَ مَذَغِبَّ عَنَا الرَّعْيُ والكُثُبُ (١)
تَهَضَّمَتْنا رجال واستُخِفَّ بِنا إِذْ بِنْتَ عَنَا فنحن اليومَ تُقتصبُ
أَبْدَتْ رِجالَ لَنا فَحْويَ صُدُورِهِمُ لمّا فَقِدْت وحالَتْ دُونَك الكُتُبُ
قَال : فما رأينا يوماً لكنّ باكياً وباكيةً من ذلك اليهم.

* * *

هذا الحديث أكثرُ ما يُرْزِي من طريقِ أهل البيت ، وإن كان قد رُوِيَ من طُرُقِ أُخرِي ، أطولَ من هذا وأكثر .

وأهلُ الحديثِ يقولُون : إنه موضوعٌ على فاطمة .

وقال ابن تُعية : قد كنتُ كتبتُه وأنا أرَي أنَّ له أصلاً ، وسألتُ عنه رجالَ الحديث ، فقال لي بعضُ نَقَلَةِ الأُنجارِ : أنا أُسَنَّ مِن هذا الحديث ، وأعرفُ مَن عَمِله (٢) .

 ⁽١) بحاشية الأصل : واختل قرمُك لمَّا غِبْتَ وانقلبوا

وانظر هذا الشعر في مصادر تخريج الحديث .

 ⁽٢) غييب الحديث ١/٥٠٠، ولم يذكر ابن قنية من هذا الحديث إلا صدره، ثم
 قال ما حكاه عنه ابن الأثير .

والحديث بتامه ذكره ابن أبي الحديد ، في موضعين من شرح نهج البلاغة ، ٢١/٦٦ ، - ٢٤٣ ، ٢٤٩ - ٢٥١ ، وانظر منه أيضًا ٢٣/٦ ، وانظر القاتق ٢٣١/٣ ، ١١٦/٤ ، وبلاغات النساء ص ١٦

قلت : هذا الحديث وإن كان موضُوعاً كما ذكروا ، فهو بن أفَّصَح الكلام وأَحْسَنِه مأخذاً ، واحتجاجاً ، ولعل واضيمه لا يَتَقَعَى درجة عن الخياج بن يوسف الثُقفي ، وكُتبُ غرب الحديث مشحونة بشرح كلايه وتُحطيه (1) ، فلا بأس أن يُجْزي هذا الحديث مجراها ، في شرح غَريه ومَعانيه ، ولعل أكثر ما يُرْوَى من أحاديث الغرب الطّوال جارية هذا الجري ، في التصنّع (٧) . والله أعلم .

شرحه

الزَّهراءُ : تأنيتُ الأَرْهر ، وهو النَّيْرُ السُّمْرِقُ من الأَلوان ، وأراد به إشراقَ لُمورِ إيمانِها ، وإضاءته على إيمان غيرِها .

وَفَكَكُ : اسمُ قَرِيةٍ مِن قُرِي خَيْبَرَ ، كانت هي وغيرُها مِن قُراها خاصَّةً لرسول الله عَلِيَّةِ ، وفعتْ في سَهْمه من خَيْبر ، فلذلك طلبّتُ فاطمةً سَهْمَها مِن ميرائِها .

ولائت المرأة خِمارَها : إذا لوَّثه على وَجْهِها ورأسِها ، ولاثَ الرجلُ عمامتُه : إذا أدارُها على رأسِه .

وانظر حديث فدك في صحيح البخاري (باب قول النبي علي : ٤ لا نورث
 ما تركنا صدقة ٤ . من كتاب الغرائش) ١٨٥/٨ - ١٨٧٠ ، وصحيح صملم (باب
 حكم الغيء . من كتاب الجهاد والسير) ص ١٣٧٨ - ١٣٨٢ ، وفتوح البلدان
 ص ٣٣ - ٣٨ ، وأيضا شرح نهج البلاغة 1٦/٦

 ⁽١) يقول الزجاج عن الحجاج: وإنما احتججنا بكلامه ؛ لأنه كان يقية الفصاحة.
 تفسير أسماء الله الحسنى ص ٣٦ .

 ⁽۲) انظر ما أورده المرتضي من دفع تبعة التصنع هذه ، في شرح تهج البلاغة ۲۰۲/۱٦

واللَّمَةُ ، بضمّ اللام وتخفيف المبم : الجماعةُ من النَّساء ، ما بين الثلاثة إلى التَحْتَرَة . قبل : أصلُها فَعَلَّةٌ ، من المُلاعمة ، وهي الموافقةُ والاجتاع .

قال الجوهريُّ : الهاء عِوَضْ من الهمزة الذاهبة من وسَطِها . والحَقَدَةُ : الأَثبَاءُ والحَوْلُ ، جَمْع حافِد وحافِدةٍ ، سُمُّوا به مِن الحَقْدِ : الإسراعِ في الخِدمة والعَملِ . يُقال : حَفَدْتُ وَحَفَدْتُ . وَوَطُوُّ الذَّيل في المشيى : من آثارِ الحياءِ والخَفَر ، وكان ذلك من عادةِ نساء العرب .

وقولُها : 1 لا تَخْرِمُ مِشْيةَ رسولِ الله 1 أي لا تُنْزِك ولا تُخالِف ، وكانت مِشْيتُها تُشْبه مِشْيّة .

والحَشْدُ ، بسكون الشِّين : الجَمْع ، واحتشدَ القومُ : إذا تُجمُّعُوا .

وُلطُتْ : أَي مُدُّثْ وسُيَرِثْ ، يقال : لَطَّ الحَقُ بالباطِل : إذا سَيْره به .

ويُروي : ﴿ نِيطَتْ ﴾ أي عُلِّقتْ ، يقال : ناطَ به كذا يُنُوطُه نُوطاً : إذا عَلِّقه .

والمُلاءَةُ : الإزارُ .

والأُنينُ : صوتُ المتوجُّع الشَّاكي .

وَأَجْهَشُ بِالبِكاء ؛ إذا تهياً له ، يقال : جَهشْتُ ، وأَجْهَشْتُ ، وأصلُه أن يفزع الإنسانُ ، ويلجأً إلى غيره ، وهو مع ذلك يهيد البكاء ، كما يفزع العسبيُّ إلى أمَّه من شيء يخافه . والنَّحِيبُ : الصوتُ في البكاء .

وَقُوْرَةُ الشِّيءَ : أَوَّلُهُ ، وحِدِّنَّهُ ، ومنه فَوَرانُ القِدْرِ ، وغَلَيانُها .

والرَّوعَةُ : المَرَّةُ من الرَّوعِ : الفَزَعِ .

وقولُها : « عَوْداً على بَدْءِ » أي مرَّة بعدَ مرَّةٍ ، وآخِراً بعدَ أوَّل . والسَّرْف : ضِدُّ القَصْد ، والسَّرْف : الإغفالُ والخطأ .

والشَّطَطُ: البُعْدُ عن الحَقِّي، والجَوْرُ، والظُّلْمِ.

والعَنَتُ : الإثْمُ ، والوقوعُ في أمرٍ شاقً ، وقد عَنِتَ هو ، وأعْنَتَه

وعَزَوْتُ الشيءَ أغْرِيه ، وأغْزُوه ، فهو مَعْزِيِّ ومَعْزُوِّ : إذا أَسْنَدْتَه إلى غيرك . أي إن نسبتُم رسولَ الله عَيْمَا للهِ أحدٍ من النَّساء والرِّجال ، فأنا وعليِّ ابن عشى أفربُ إليه من نِساتكم ورِجالكم .

والنَّذَارةُ : الإنذارُ ، يقال : أثْنَر يُنْذِرُ إنذاراً ، ونِذارةً : إذا أَعْلَمَ بالنَّمر . والإنذارُ أيضاً : التَّخويفُ .

والصَّدْعُ فِي الأَصْلِ : الشُّقُّ . وصادِعاً بالرسالة : أَي مُبَلِّغاً لَها ، على أَكْمِلِ وَجْه ، وأَنَّمُ قَضِيَّة ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَاصَدْعُ بَا تُؤْمِّرُ وَأَغْرِضُ عَنِ المُشْرِكِينَ ﴾ (١) .

والنَّاكِبُ : العادِلُ عن الشيءِ .

والسُّننُ : الطريقُ الواضحُ .

⁽١) سورة الحجر ٩٤

والأَثْبَاجُ : جَمْع ثَبَجٍ ، وهو الوسَطُ ، وما بينَ الكَنفَيْن مِن الظَّهْر . والأَكْظَامُ : جمع كَظَيمٍ ، بالنَّحريك ، وهو مُخْرَجُ النَّفْسِ مِن

الحَلْق .

والفَضُّ : الكَسُّرُ ، والفَتْحُ .

والهَامُ ﴿ الرُّؤُوسُ ، جمع هامةٍ .

والجَدُّ : القَطْعُ والاستئصالُ ، والكَسرُّ .

والجَمْعُ : الجَيْشُ .

وتَوْلِيةُ الدُّبُرِ : الانهزامُ .

وَتَفَرِّي اللَّيْلُ عن صَبْحِه : أي انكشْفَ ، وانْشَقَّ ، يقال : فَرَيْتُ الشيءَ : إذا شَقَقْتُه للإصلاح ، وأَفْرِيَّه : إذا شَقَقْتُه الإنسادِ (١) .

والمَحْضُ : الخالِصُ .

وَالْإِسْفَارُ : الْإِضَاءَةُ ، وَالظُّهُورِ ، ومنه إسْفَارُ الصُّبِّح .

وزَعِيمُ القوم : رئيسُهم ، ومُقَدُّمُهم .

وشقاشق الشَّياطين : ما يتكلَّمون به ، وأصلُه مِن الشُّفْشِقَةِ التي يُخْرِجُها الجَمَلُ مِن جَوْفِه ، وهي جِلْدةٌ حمراءُ يَنْفُخُ فيها ، وتَظْهَرُ مِن شِذْقِه ، فشَنَّه بها الكلامَ ؛ لخُروجه مِن الفَم .

وفاة بالقول يَقُوه به ، وتَفوَّه : إذا تَكلَّم ، وهمي مبنّيةً من لفظِ الفَيم (٢) .

⁽١) راجع إصلاح المنطق ص ٢٤٤

 ⁽٢) معروف أن (الفم ٤ أصله ٥ فؤه ٥ بفتحتين ، ولفنا يجمع هل أفواه ، مثل سبب وأسباب ، ويثني على لقظ الواحد ، فيقال : قمان ، وهو من غريب الألفاظ التي لم يطاعق مفردها
 جمعها ، قاله في المصراح .

وَكُلُّمَةُ الْإِخْلَاصُ : شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَّهَ إِلَّا اللَّهُ .

وشَهَا كلُّ شيءٍ : حَرُّفُه ، وجانِبُه .

والمَلْقَةُ : النَّئِرَةُ اليَسيرُهُ ، مِن اللَّبِن المَمْذُوق ، وهو المَخْلوطُ بالماء .

والنَّهْزَةُ : الفُرْصَةُ ، وأُخذُ الشيءِ مُبادَرَةً ، وأَصلُ النَّهْزِ : الدَّفْعُ .

والقَبْسَةُ : المَرُّةُ من اقتباس النارِ ، وبالضَّمِّ : الاسمُ ، وهي الشُّقَلَةُ .

أي إنكم كنتم على حَرْفٍ من الهلاكِ ، الدُوقِع في النار ، وكنتم مُهْمَلين ، بمنزلة ما يأخذُه ذائقُ الَّلبنِ ليختبرُه ، وكنتم فُرْصةً للطامِع فيكم ، وبمنزلة اقتباسِ المستعجلِ لأَخْذِ الشَّقْلة من النار .

والطَّرُقُ : المَاءُ الكَدِرُ الذي خاصَتُه الإِبْلُ ، وبالَتْ فيه ، ويَعَرَثْ .

وَيُرَوَى ؛ ٥ الزَّنْقُ ؛ ، وهو الماءُ الكَدِرُ ، والزَّنْقُ ، بالتحريك : المَصَدَّدُ ، وقد رَنِقَ الماءُ يَرْتَقُ .

والاقْتِياتُ : أَكُلُ الفُوت .

والفَدُّ باللنح : الجِلْدُ غيرُ المَدُبُوغِ ، كانوا يأكلونه في الجَدْبِ والججاعة .

وقيل : هو جِلْدُ السُّخْلَةِ والماعِزةِ .

والقِدُّ ، بالكسر : سَيَّرْ يَمُّطَعُ من جِلْدِ غيرٍ مَدْبُوغ . والخَشُوعُ : الذُّلُ ، والخُضُوعُ . والتَّخطُّفُ : الاستِلابُ ، وأَخْذُ الشييء بسُرَّعة ، وقد خَطِفَ الشيءَ يَخْطُفُه ، وخَطَفه يَخْطِفُه (١) .

والإلْقاذُ : الإِلْجاءُ ، والتَّخْليصُ .

وبعدَ الْلَتَبُا والَّتِي (¹⁷⁾ : أي بعدَ الشُدائدِ ، والأَّمورِ العظيمة ، وهي كلمةً تُقالُ في الأمرِ الصَّعبِ المُستَبْعَد .

وَالَّنَيُّا : تصغير الَّتِي ، ولم يستعملوا معها الصُّلَة والعائدَ ؛ ليُوهِمُوا أَن الأَمْرَ بَلَغَ مِن الشُّنَةِ ما تَقْصُرُ العِبارةُ عن وَصُفِه .

وتقديُره : بعدَ الْتي مِن شِدْتها كَبْتَ وكَيْتَ .

وَمُنِيَ الرجلُ بكنا : أي لِيلَي به . يُقال : مَنَوْتُه ومَنَيَّتُه : إذا إثْلَيَّتُه ، وكانَه من المَنَا : القَدَر ، قال :

⁽١) الفعل من باب تعب ، وفي لغة من باب ضرب . ذكره في المصباح .

 ⁽۲) يأتي هذا لي رجز للعجاج . انظره في ديوانه ص ۲۷۶ ، والكتاب ۳٤٧/۳ ،
 (۲) يأتي هذا لي رجز للعجاج . وأمالي ابين الشجري ۲٤/۱

و دالليا ؛ تأتي في بعض ما رأيت من الكنب ، بضم الام ، وهو خطأ ، ب عليه الحريري في درة التواص ، قال : ، ويقولون : ٥ بعد الليا والتي ٥ فيضمون اللام الثانية من 2 الليا ٤ ، وهو لحن فاحش ، وغلط شائن ؛ إذ الصواب فيا : ٥ الليا ٤ بعثم اللام ، لأن العرب عصت الذي والتي عند تصغيرهما ، وتصغير أسماء الإشارة بإقرار فحة أو اللها على صيغنها ، وبأن زادت ألفا في آخرها ، عوضا عن ضم أولها ، فقالوا في تصغير الذي والتي : الله ي الذي الله ي الله ي الله ي الله ي الله ي درة الغواص ص ١٢

حتّى تُلاقِي ما يَشْني لك الماني « (١)

أي ما يُقدّر لك المُقَدّر (٢).

والْبَهَمُ : جَمْعُ بُهْمةِ ، بالضمّ ، وهي مُشْكِلاتُ الأمورِ ، فاستعارتها لشيدادِ الرّجالِ .

وإن كانت الهاءُ ساكنةً ، فهي جمعُ بَهِيبِم ، وهو الذي لا يُخالِطُ لوئه لونٌ سِواد .

والذَّوْلَانُ : جَمْعُ ذِئْبِ (° . وَزُولَدُ بِهِ لُصُوصَ العَرِبِ ، وأَشِادُ بِهِ لُصُوصَ العَرِبِ ، وأشرارَهم .

...

(١) صدره :

لا تأمنيّ وإن أمسيت في حَرْم

وبعده، ويرتبط به:

فالخير والشر مقرونان في قرن بكل ذلك يأتيك الجديدان

وقد اختلف في نسبتهما ، فهما لسويد بن عامر المصطلقي ، في أسد الغابة ١٦٧/٠ ،

والإصابةُ ٩٤/٦ ، في ترجمة (مسلم بن الحارث الخزاعي) . مع اختلاف في الروابة .

وينسبان أيضا لأبي قلابة الهذل ، ضمن قصيدة تراها في شرح أشعار الهذليين ص ۷۰۰ – ۷۲۲ ، وتوجها في ص ۱٤٥٧

والبيتان من غير نسبة في الفائق ٣٩٠/٣ ، والنهاية ٣٦٨/٤

والبيت الأول من غير نسبة في معجم مقاييس اللغة ٢٧٦/٥ ، والنافي من غير نسبة أيضًا في جمهة الأمثال ٢٣/١٥ه

- (٢) في الأصل: و القادر و . وصححته من النباية ، والمقاييس .
 - (٣) في الأصل : ٩ ذيب د بالباء ، وهو يهمز ولا يهمز .

والمَرْدَةُ : جمع مارِدٍ ، وهو الشّيطانُ الدَّاهِي مِن الإنسِ والجِنِّ .

وأهلُ الكتابِ : اليهودُ والنَّصاري .

وحَشُّ النارَ يَحُشُّها : إذا أَوْقَدَها .

ونَجَمَ القَرْنُ ، والنَّبْتُ : إذا طَلَعا .

فاستعارَتْ طُلُوعَ القَرْنِ لمن يَخْرُجُ من الناسِ ، يبتغي الفِتنة والشُّرُ ؛ ولذلك جعلَتُه للضَّلالة .

وَفَكْرِ فَاهُ يَهُمُوهُ : إذا فَتَحه ، وَفَغَرتِ السَّنُّ : إذا طَلَعتْ ، كأنه يَنْفَطِرُ ، وَيَنفتحُ للَّنبات . فاستعارتُه لظُهورِ أهلِ الشَّرك .

والقَذْفُ : الرَّمْيُ ، والإلقاءُ بقُوَّة .

واللَّهَوَاتُ : جَمْع لَهاةِ ، وهي سَقْفُ أَقْصَي الغَم ، فاستعارَتْها لغاية الحَرْب ، وشِدَّتِها .

وَيْرَوَي : 9 في هُوَاتِها ٥ ، جَمْع هُوَّةٍ ، وهي الوَهْلَـَةُ ، والحُفْرَةُ ، فاستعارتُها للوَرْطَة التي لا مَخْلَصَ مِنْها .

والانكفاءُ : الرُّجُوعُ .

والصُّماخُ : الأُذُنُّ ، وقيل : ثَقْبُها ، فكَنَتْ به عن الرأس ؛ لأنَّه

منه

والأُخْمَصُ : المُتَقَعّر مِن أَسْفَلِ القَدَمِ .

ثُرِيدُ : كُلُما ظَهَر صاحبُ ضَلالةٍ ، أو طَلَعَ للمشركينَ طالِعٌ ، الْقَي عليَّا فِي نُحُورِهِم ، ورَرَطاتِهم ، فلا يرجعُ حتَّى يطأ رُؤوسَهم بَقَدَهِ ، ويُطفيءَ نِيرانَ خَرْبهم بسَيِّفه . والمَكْظُوظُ : المُهْنَمُ . وأصلُ الكَظِّ : الامتِلاءُ ، والكَرْبُ ، والثَّقْلُ (') .

وَيُروَي : ٥ مَكْدُوداً ٥ ، وهو المُتْعَبُ ، وقد كَدَّه يَكُدُّه كَذَّا . وقولُها : ٥ في ذاتِ اللهِ ٥ أي في جَنْبِ نُصْرَةِ دِينِه ، والوُقُوفِ عند حُكْمِه .

وقد اختلَفَ أهلُ العربيَّة في إطلاقِ لَفُطَةِ « الذَّاتِ » على اللهِ تعالى ، فمنَع منه أكثرُهم ؛ لأنَّ التاءَ فيها للتأنيث ، وقد وردَثْ في غير موضع من الحديثِ الصَّحيح ، وذلك دليلُ جَوازِها ، ولا تكونُ التاءُ فيها للتأنيث ؛ فقولهُم : « في ذاتِ اللهِ » أي اللهِ ، كما يُقالُ : ذاتُ زَيِّد ، أي نَفْسُه ، وعينُه ، ومنه شعرُ خُبَيْبِ الأنصارِيّ :

وذلك في ذاتِ الإله وإن يَشنَأ يُبارِكُ على أوصالِ شِلْوٍ مُمَرُّعِ^(٢) والمُجِدُّ: ضِدُّ الهازِل ، يُقال : جَدُّ في الأمرِ ، وأَجَدُّ ، بمعني والكَدْحُ : الاجتِهادُ في السَّقْبِي والعَمَلِ . والكَلْفَيْتُهُ : الرَّاحَةُ ، وسَمَةُ العَيْشِ .

 ⁽١) هكذا ضبطت القاف في الأصل بالسكون ، وهو جائز للتخفيف ، والأصل
 الفتح ، وقيده صاحب المصباح بوزن عنب ، وكذلك هو في القاموس .

⁽۲) البیت فی صحیح البخاری (باب هل یستأسر الرجل . من کتاب فضل الجهاد والسیر) ۸۳/۱ ، و (باب حداثی عبد الله بن عمد الجعفی ، من فضل من شهد پدرا ، من کتاب المغازی) ۱۰۲/۰ ، و (باب غزوة الرجیع ورعل وذکوان . من کتاب المغازی) ۱۳۳/۰

وانظر قصيدة خبيب - رضي الله عنه - كاملة في السيرة النبوية ١٨٥/٣

والوادِعُ : السَّاكِنُ ، والدَّعَةُ منه ، والهاءُ فيها عِوَضٌ من الواوِ المحذوفة .

والرُّفاهِيَةُ : التُّنعُمُ ، وطِيبُ العَيْشِ ، وأصلُه الخِصْبُ .

والفَكِهُ : الطَّيْبُ النَّفْسِ ، والفَكِهُ أَيضاً : الأُشْرُ البَطِرُ ، والفاكهين (١) : النَّاعين .

والعَفُو : السُّهُلُ الهنِيءُ .

والتُّوكُفُ: استِعلامُ الأحبارِ ، وتوقُّعُها (٢) .

والنُّكُوصُ : الرُّجُوعُ إنِّي وراء .

والنَّزالُ : القِتالُ .

ودارُ الأنبياءِ : الدارُ الآخِرةَ ؛ لحصُوا بِها لرَغْبتهم في الذَّهابِ إليها ؛ ولأنْهم أخَقُ بِها .

والحَسِيكَةُ : العَداوةُ ، والجَقُدُ ، يقال : هو حَسِكُ الصَّدْرِ ، وحَسِيكُه .

والجلباب : الإزار .

وَأَسْمَلَ النُّوبُ ، وسَمَل ، والْسَمَلَ : إذا أَخْلَق ، ويَلِيَ . وإخْلاقُ العَهْدِ : كِنابَةٌ عن ضَعْفِه ، وإهمالِ العمل به .

(١) حكف في الأصل : « الفاكهين » بالنصب » وبالألف بعد الفاء » والذي سبق في منن الحديث : « فكهون » ، مالونع ، وحذف الألف ، ولا كلام في حذف الألف ؛ فإن الفكه والفاكه سواء ، ولكن الكلام في النصب هنا ، والرفع هناك ، وللعروف أن المفسر يوافق المفسر ، إعرابا ، وأيضا فإن الأصل في الشرح الرمع .

(٢) مأخوذ من وكف المطر . إدا وقع . النهاية ٢٢١/٥

والكاظِمُ : المُمسيكُ عن الكلامِ على غَيْظ .

ونَبُغُ الشيءُ : إذا طَلَع وظَهَر .

والحامِلُ : الوَضِيعُ ، الذي لا يكاد يُعْرَفُ .

والفَنِيقُ : الفَحْلُ مِن الإبل .

والهَديرُ : تُرْديدُ صَوْتِه في حَنْجرتِه .

وَخَطَر يَخْطِرُ : إذا تَبَخْتَر فِي مَشْيِه ، مُعْجَباً بنفسيه .

والعَرَصاتُ : جمع عَرْصَةِ ، وهي الفُسْخَةُ مِن الدارِ ، لابِناءَ فيها وَمَعْرُزُ الزَّاسِ : مُنْتُهِي العُنْقُ مِن أعلاه ، كَانَّ رأسُه كان

مُنْخَفِضاً فأطْلَعَه .

والصُّراخُ : الصوَّتُ العالي .

والإصاخةُ : الاستاءُ .

والغِرَّةُ : الغَفْلةُ .

والمُلاحظَةُ : النَّطُرُ بلِحَاظِ العَين ، وهي مُوْخِرُها ، ولا تكون المُلاحَظَةُ إِلاَّ مع تَرَقُّ وتُوقع .

وَأَخْمَشُكُم ، بالشين المعجمة : أي أغْضَبَكم ، يقال : أَخْمَشْتُ الرجَل ، وحَمَّشْتُه ، إخْماشاً ، وتحميشاً .

والخَطْمُ : تَرْكُ الخِطامِ ، وهو كالمِقْودِ في رأس البعير .

ويروي: « فَوَسَمَتُمْ غِيرَ الِلِكَم » مِن الوَسْمِ : الكَيِّ ، أَي أَحِدْتُم غِيرَ حَقَّكُم ؛ لأن الإنسانَ إنما يَخْطِمُ ، أَو يَسِمُ مِن الإبلِ ما هو مِلْكُه ، ولذلك قالت : « وأورَدْتُموها غِيرَ شِرْبِكُم » أي جمعتم بينَ اغتصابها وسَقْها غِيرَ مائِكُم .

والكَلْمُ : الجُرْحُ .

وَالرُّحِيبُ : الواسِعُ . وانْدِمالُ الجُرْجِ : بُرُوُه وصَلاحُه .

وقولُها : ﴿ وَالرُّسُولُ لَمُّا يُقْبَرُ ﴾ تقريبٌ لزَمن وفاتِه .

و ﴿ لَمَّا ﴾ حرف جَزْم ، مثل ﴿ لم ﴾ ؛ إلاَّ أنَّ ﴿ لم ﴾ جوابُ و فَعَلَى ، و و لَمًّا ، جواب ، قد فَعَلَى ، فزادُوا ، ما ، بإزاء ، قَدْ ، ، فتضمُّنت بذلك معنى التَّوقُّع والانتظار .

والبدارُ : السُّرْعَةُ ، والعَجَلَةُ . تُريد أنُّهم إنَّما عَقدُوا البَّيْعةَ لأبي

بكر ، خوفاً مِن الفِتْنة ، واختلافِ المسلمين في طلب الخلافة .

وتُؤْفَكُونَ : بمعنى تُصْرَفُونَ ، ويُذْهَبُ بكم .

والزُّواجُرُ : النُّواهِي .

وَوَيْحٌ : كَلَّمَةُ رَحْمَةِ ، تُقَدَّمُ عَلَى الخِطابِ ، يُقال : وَيْحٌ له ، ووَيْحاً له ، ووَيْحَهُ .

وبشس : كلمة مُبالغَة في الذُّم ، نَقِيضُ ﴿ نِعْمَ } .

و ﴿ بَدَلاً ﴾ منصوبٌ على التمييز .

وَالرَّيْثُ : الإبطاءُ ، يقالُ : راثَ الأمرُ ، يَريثُ ، وتُضافُ إليها ه ما ، ليصحُّ وُقوعُ الفِعل بعدَها (١) .

⁽١) هذا كلام المصنف هنا ، لكنه أجاز في النهاية أن تستعمل بغير و ما ، ، قال :

ه وقد يستعمل بغير ما ولا أن ، كقوله : لا يُصْعِبُ الأمرَ إلا ربث يوكبه

وهي لغة فاشية في الحجاز ، يقولون : يريد يفعل : أي أن يفعل ، وما أكثر ما رأيتها واردة في كلام الشافعي رحمة الله عليه ٥ . النهاية ٢٨٧/٢ ، وانظر صدق كلام ابر الأثير ، في الرسالة للإمام الشافعي ، صفحات ٤٩ ، ٢٦٥ ، ٢٦٥

والمعني : لم تَلْبَئُوا إلاَّ بقَدْرِ ما سَكَنَتْ نَفْرَةُ الحالِ الحاضيرةِ .

وأَسْلَسَ قِيادُها : أي سَهُلَ أمرُها ، وهانَ صَعْبُها .

وقولُها : ٥ تُسيرُونَ حَسْوًا فِي ارْتِغاءِ ٥ ، هذا مَثَلُ قديمٌ (١) ، ومعناه : تُظْهرون خِلاف ما تُضْهرُون .

والارْتِغاءُ : شُرْبُ رُغْوَةِ (٢) الَّلَبنِ .

وأصلُه الرجلُ يُوثني باللَّبَنِ ، فيُظْهِرُ أنه يُريدُ الرُّغُوةَ خاصَّةً ، لا يُريدُ غيرَها ، فيشرَيُها ، وهو مع ذلك يَحْسُو مِن اللَّبَن سِرًّا .

والوَخْزُ : النُّخْسُ .

والحَرُّ : قَطْعُ الشيءِ من غير أن يَبِينَ .

والمُدَي : جَمْع مُدْيةٍ ، وهي السُّكِّينُ .

والابتغاءُ : الطَّلَبُ .

ووَيْهاً : كلمةٌ يقولُها المُغْرِي بالشيءِ ، والمُنْكِرُ له ، على القوم المُخاطَبين .

وإيهاً : كلمةُ تحريض ، وحَتُّ ، واستزادة .

والمُسْلِمةُ ، والمُهاجِرةُ : تُريدُ بهما الأُمَّةَ المسلمةَ ، والطائفةَ المهاجرةَ .

 ⁽١) الأمثال لأبي عبيد ص ٦٥ ، ومجمع الأمثال ٢/٤١٧ (باب الياء) ، ولفظ المثل
 فيه : ٤ يُسرّ حَسُوا في ارتفاء ٤ .

⁽٢) الراء مثلثة .

والاِبْتَزازُ : السَّلُبُ ، والأُخْذُ ، يقال : بَزَّه نُوبَه ، وابتَزَّه . والهاء في ه إِرْنِيَّة » و « أُبِيَّة » هاءُ السَّكُتِ والوقفِ ، كقولِه تعالى : ﴿ مَا أُغْنِي عَنِّي مَالِيَّة ﴾ (٧) .

والأمرُ الفَرِيُّ : العظيمُ .

والجُرْأَةُ : الإقدام على الأمر .

وَقَطْمُ الرَّحِيمِ : ضِدُّ وَصَلِها ، وهو عُقُوقُ الأَهلِ والأَقارِب ، وَتَرْكُ برِّهِم ، والإحسانِ إليهم .

وَنَكْتُ العَهْدِ : نَقْضُه .

والعَمْدُ : القَصْدُ ، وهو ضدُّ الخطأ .

والنَّبِذُ: الرَّمْيُ ، والإلْقاءُ .

والهاءُ في ﴿ فَدُونَكُهَا ﴾ راجعةٌ إلى الحالةِ ، والقَضِيَّةِ الموجودةِ .

والمَرْحُولَةُ المَخْطُومَةُ : النَّافَةُ التي شُدُّ عليها رَحْلُها ، وعُمِلَ فِ رأسِها خِطائهها ، فهي مُعَدَّةٌ للرُّكُوبِ ، والفَوَدِ .

والمَزْمُومةُ : التي جُعِل في رأسيها زِمامُها .

والزُّعيمُ ، ها هنا : الكَفِيلُ ، الضَّامِن .

وقولُها للأنصارِ : ﴿ يَا مَعْشَرَ النَّقِيَّةِ ﴾ (٢) أي يا أَهَلَ النُّقْوَي ، أو الائتماء ، الذين يُدْفَعُ الجَوْرُ بكم .

⁽١) سورة الحاقة ٢٨

⁽٣) الذي سبق في نَصَّ الحطبة : و الفئة و ، وقد علقت عليه هناك .

وأغْضادُ المِلَّةِ : أنصارُها ، وحُماتُها .

وخَضَنَةُ الإسلامِ : حافِظُوه ، ورابُّوه ، جَمْعُ حاضين ، وهو كافِلُ الطَّفْلِ ، كانُهم جَعلُوا الإسلامَ في حِضْنِهم .

والغَمِيزَةُ : العَيْبُ ، والتَّهُمةُ ، مِن الغَمْزِ : العَيبِ ، يقال : ليس في فُلانِ غَمِيزَةٌ ، ومَغْمَرٌ ، أي مَطْعَنٌ ، ومَعابٌ .

والسُّنَّةُ : أَوُّلُ النَّومِ ، وهي مِن الوَسَنِ ، والهَاءُ عِوَضٌ من الواو . أي ما هذا النَّومُ ، والإغْضاءُ عن كَشْفِ ظُلامَتِي ؟

والسَّرْعانُ : بمعني سَرُعَ ، يقال : سَرْعانَ ذا خُرُوجاً ، بالفتح ، والضَّمَّ ، والكَسْر .

قال الجوهريُّ : نُقِلتْ فَتْحةُ الغَيْنِ إلِي النُّون ؛ لأَنه معدولٌ مِن سَرُّعَ ، فَبُنِيَ عليه . ولَسَرُّعانَ ما صَنَفْتَ كذا : أي ما أَسْرَعَ ! ويقال : سَرُّعَ ما صَنَفْتَ كذا ، أراد : سَرُّعَ ، فخَفَف (١) ، وقد رُوِيَ كذلك .

والمعني : ما أَسْرَعَ مُخالَفتَكم ما كان عليه رسولُ الله عَلِيْظَةٍ! وقولُها: ١ عَجْلانَ ذا إهالَةٍ،(٢) عَجْلان : مِن عَجِل ، كسَرْعان : مِن سُرُعَ

 ⁽١) المراد بالتخفيف هذا التسكين ، وهو يقال في مقابلة الثقيل ، الذي يواد به تحريث اخرف بأحد الحركات الثلاث ، وقد نبهت عليه من قبل . انظر ما سبق في تعليقاتي على حديث استسقاء النبي عليك .

⁽٢) في بجمع الأمثال ٢٥٠١١: و سرعان ذا إهالة ». وقال الميداني: و وأصل المثل أن رجلاً كانت له نمجة عجفاء ، وكان رغامها يسبيل من سخويها غرافاً ، فقيل له : ما هذا الذي يسيل ۶ قفال : وكان رغامها يسيل ۶ قفال : يسيل ۶ قفال : يسيل ۶ قفال : يسيل ۶ قفال : و ١ فا ٤ : إشارة إلى الرغام ، أي سرع هذا الرغام حال كونه إهالة ، ويجوز أن يجمل على العييز ، على تقدير نقل الهداء ١ مكل قولم : تصبب زيد عرفا » . وانظر جهيزة الأمثال ١٩/١٠

وَالْإِهَالَةُ : الدُّهْنُ ، وَالْوَدَكُ الْجَامِدُ (١)

والخَطْبُ : الشَّأْنُ ، والحالُ .

والوَهْمُى : الخَرْقُ ، وقد وَهَى الشِّيءُ يَهِي : إذا هَلَك ، أو كادَ .

واسْتَنْهُر فَتْقُه : أي اتَّسَعَ ، فصارَ كالنَّهْرِ ، مَجْرَي الماءِ .

والرَّاتِقُ : السَّادُّ ، ضِدُّ الفاتِق .

واکْتَأْبَتْ : أي صارَتْ كثيبةً حَزِينةً ، يُقال : كَتِبَ ، واکْتأْبَ .

والإثخداءُ : الخَيْبةُ ، وأصلُه مِن حافِرِ البُعْرِ ، يَنْتِهِي إِلَى كُذْبَةِ مِن الأَرْضِ ، وهِي القِطْعةُ الصَّلْبةُ ، فلا يُمْكِنُهُ الحَفْرُ ، فيتركه ، يقال : أكدّي الحافِرُ : إذا بَلَغَ الكُذْبَةُ .

والحَرِيمُ : الأهلُ ، والنَّساءُ .

والإذالَةُ : الإهانةُ ، والإذلالُ .

وقولُها : « عَلَنَ بها كِتابُ اللهِ » هكذا رُوِيّ ، فإن صَعَّ فهو مِن عَلَنَ (٢) الأَمُرُ ، يَغْلُنُ عُلُوناً : إذا ظَهَر ، وعَلِنَ يَعْلَنُ عَلَناً ، وأعلَنتُهُ أنا : إذا أظهرتُه .

والهتاف ، بالكسر : الصَّياحُ ، وتكرارُه للتأكيد .

⁽١) هنا بباض بالأصل ، مقدار ثلاث كلمات . والودك : الدسم .

⁽٢) هذا من باب قعد ، والذي بعده من باب تعب ، على ما في المصباح .

ومُمْساكُم ومُصْبَحُكم : مصدرٌ ، أي ترونه عند المساء

وبنو قَيْلَةَ : هم الأنصارُ ، وقَيلَةُ : أُمُّهمُ الأُولَى ، وهي قَيْلَةُ بنت

والهَضْمُ : الوَضْمُ ، والاطِّراحُ . تُريدُ به مَنْتَها مِن حَقُّها . والجُنَنُ : جَمَّعُ جُنَّةٍ ، وهو ما يُدْفَعُ به الأذي .

ونُخْبَةُ الشيء : خالِصُه .

وخيرتُه : ما اخْتيرَ (١) منه .

والانْتِجابُ ، بالجم : الخِيارُ ، وأَخْذُ النَّجيب مِن الشيء . والمُنائِذَةُ : المُقاتِلَةُ ، والمُخاصِمَةُ .

وصَمِيمُ العَرب : أصلُهم ، وخالِصُهم .

والمُناهَضَةُ : مُفاعلةٌ من النَّهوض في الأمر ، والقيام به .

والمُكافَحة : المُقاتلة ، والمُدافَعة .

والبُهَمُ: الجَماعَةُ ، وقد تقدُّم (٢) .

ودَورانُ رَحا الإسلام : كنايةٌ عن انتظام أمرهم ، واستعماره . ودُرُورُ حَلَب الأيام : كنايةٌ عن اتَّساع الرَّزق ، والخير . والنَّخْوَةُ: الحَمِيَّةُ ، والكيُّر .

وباخت النَّارُ : إذا فَتَرتْ وسكَّنَ لَهَيُها .

⁽١) ضبطت الناء في الأصل بالضم ، وكأنه يويد الإشمام .

⁽٢) في هذا الحديث نفسه .

والهَرْجُ : الإختِلافُ ، والقَتْلُ .

واسْتَوْسَقَ الأَمْرُ : إذا تَمَّ ، وَكَمُلَ .

والنَّظامُ : الْعِقْدُ .

والجَوْرُ : الظُّنْمُ .

وإن كان بالحاء المهملَة : فهو مِن الضَّلال عن الطُّريق ، والحيرةِ

وأَخْلَدَ إِلَى الأَمْرِ : إذا مالَ إليه ، وأَلقي نَفْسَه نَحْوَه .

وخُلِبْتُم بالدَّعَةِ : أي خُدِعْتُم بالسُّكونِ والراحةِ .

والعَوْجُ : العَطْفُ ، يقال : عُجْتُ البعيرَ ، أَعُوجُه عَوْجاً ، ثم استعُير للرُّجُوع . يقال : فلانٌ ما يَعُوجُ عن كذا ، أي ما يَرْجعُ عنه .

والمَجُّ : إلقاءُ ما في الفَمِ ، أو الجَوْفِ .

ويُرْوَي : « جَمْجَمْتُم » ، وهو تُرْكُ الإفصاحِ بالقولِ .

واللَّفْظُ : الرَّمْيُ ، يقال : لَفظْتُ الشيءَ ، الْفِظْه : إذا رَمَيْتُه . وسُوْغُتُم : أي جُعِلَ لكم سائغاً ، هنيءَ البَّلْعِ .

وسوعسم . أي جعيل كم شاكل ، هيء البلغ . ويُرْوَي : « دَسَعْتُم » ، أي دفعتُم ، يقال : دَسَعَهُ دَسْعاً ، إذا

4005

والخِذْلَةُ : الحالةُ مِن الخِذْلان .

والمُخامَرَةُ : المُخالَطَةُ .

والفَيْضُ : الامتِلاءُ ، والجَرْيُ (١) .

(۱) في المصباح : فاض كل سائل : جرى .

والمُنْيَةُ : فُعْلَةٌ من التَّمنِّي .

وَالنَّفْقَةُ : المَرَّةُ مِن النَّفْتُ ، وهو أقلُ البَصْق .

والمَعْدَرَةُ: مَفْعِلةٌ مِن الاعتدار .

تريدُ : إنما قلتُ هذا القولَ ؛ لأنَّ نَفْسِي امتلأتْ ففاضَتْ ، وغَلَيني الغَيظُ ، فأعطيتُه مُناه ، وامتلا صَدْري فيصَفَّتُ ، وأظهَرْتُ الحُجَّة ؛ ليقومَ عُذري فيما قلتُ .

والاحْتِقابُ : الادِّخارُ ، والاقْتِناءُ ، يُقال : حَقَّبَ الشيءَ ، واحْتَفَه .

والضمير راجع إلى الحالة ، كالضَّمير المتقدِّم .

والمُدْبرَةُ الظُّهر : النَّاقةُ التي ذبرَ (١) ظَهرُها ، والْعَقَر .

والمَهيضُ: المُكْسُورُ ، المُهانُ .

والخّوراء : اللَّيْنَةُ الضَّعيفة ، من الخّور : الضَّعف .

والقناة : استعارة لصُلْبِها ، أو قوائمها .

والنَّاقِبةُ الخُفِّ : هي التي حَفِيَ خُفُّها ، نَقِبَتْ فهي ناقِبةٌ ، وأَنْقَبَ الرجلُ ، وأَدْبَرَ : إذا حَفِيَ خُتُّ بعيره ، والْعَقَر ظَهْرُهُ .

والعارُ ، والشَّنارُ بمعنيٌ . والنَّذيرُ : المُثْلِدُرُ ، فَعيلٌ بمعني مُفْعِلٍ .

والكَيْدُ : المَكْرُ .

والإنظارُ ؛ التأخيرُ .

⁽١) الدير ، بالتحريك : الجرح الذي يكون في ظهر البعير .

والهَنْبَنَةُ : الأَمْرُ العظيمُ ، المختلفُ ، وجَمْعُها : هَنابِثُ . ويُرْوَي : ﴿ هَيْنَمَةٌ ﴾ . وهي الكلامُ الذي لا يُفْهَمُ لحفائِه ، كالدُّنْدَنةِ ، والباءُ زائدةٌ .

والوابِلُ : المَطَرُ الغزيرُ .

والتَّهَضُّمُ : الإِذْلالُ ، والانْتِقاصُ .

وفَحْوَي الكلامِ : مفهومُه ، دُونَ صَريحه .

الصورة السادسة:



الجزءالرابع

نائيف عمررض كخاله

الطبع ةالثانية

أصلح بينهها ثم خرج . فقيل له : دخلت وأنت على حال وخرجت ونحن نرى البشر في وجهك . فقال : وما يمنعني وقد أصلحت بين أحب اثنين إلي .

وخطب على بن أبي طالب بنت أبي جهل بن هشام "ا فاستأذن بنو هشام ابن المغيرة في ذلك رسول الله وتطبيخ ظم يأذن لهم . وسمعت فاطمة بذلك ففالت : يزعم قومك أنك لاتغضب لبناتك وهذا على ناكح بنت أبي جهل فخرج رسول الله وتحليقاً حتى رقى المنبر واجتمع الناس إليه فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد فإن بني هشام بن المغيرة استأذنوني في أن ينكحوا ابنتهم على بن أبي طالب فلا آذن لهم ثم لا آذن إلا أن يريد ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم فإن ابنتي بضعة مني يريبني ماراجها ويؤذيني ما آذاها وأن تجتمع بنت نبي الله مع بنت عدو الله إنى أخاف أن تفتن فاطمة في دينها وإني لست أحرم حلالا ولا أحل حراما ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله وابنة عدو الله في مكان واحد أبداً "ا" . فترك علي الحطبة . وتروج ابنة أبي جهل عتاب بن أسيد . وظلت فاطمة الزهراء فترك علي الحيلة . وتروج ابنة أبي جهل عتاب بن أسيد . وظلت فاطمة الزهراء وتروجة الوحيدة لله بن أبي طالب طيلة حياتها ولم يتخذ على عليها زوجة حتى

⁽١) فيل : إن اسم بنت أبي جهل جويرية وهو الأشهر . وقيل : اسم اللوواء . وقيل : الحنقاء . وقيل : جمدم وقيل : جميلة وقد اسلت وبايت النبي ﷺ وحفظت عنه .

⁽٢) وزاد ان الأثير في أسد النسابة قول رسول الله ﷺ : أما بعد فإني انكحت البا الماس بن الربيع فتحدثني فصدتني . وفي محاضرات الادباء وأسد النابة : استأذنو في إن ينكحوا فناتهم عليا الا فلا آذن ثم لا آذن إلا أن يحب على أن بطلق ابنتي وينكع فناتهم إن فاطمة بضعة مني ويربيني ما راجها و بؤذيني ما آذاها .

ولما ولي الأمر معاوية بن أبي سفيان أقطع مروان بن الحبكم ثلث الفدك واقطع عمرو بن عنمان بن عفان ثلثها واقطع يزيد بن معاوية ثلثها وذلك بعد موت الحسن بن على فلم يزالو ايتداو لونها حتى خلصت لمروان بن الحبكم ايام خلافته فوهمها عبد العزيز لابنه عمر بن عبد العزيز .

ولما ولي عمر بن عبد العزيز الحلافة خطب فقال: إن فدَك كانت مما أفاء الله على رسوله ولم يو جف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب فسألته إياها فاطمة فقال: ماكان لك أن تسأليني وماكان لي أن أعطيك فحكان يضع ما يأتيه منها في أبنساء السيل ثم ولي أبو بكر وعمر وعثان وعلي فوضعوا ذلك بحيث وضعه رسول الله وتتلاق ثم ولي معاوية فأقطعها مروان بن الحكم فوهبها مروان لأبي ولعبد الملك فضارت في وللوليد وسلمان فاما ولي الوليد سألته حصته منها فوهبها لي وسألت سلمان حصته منها فوهبها لي فاستجمعتها وماكان في من مال أحب لي منها فاشهدوا أني قد رددتها إلى ماكانت عليه.

فكانت يبد أولاد فاطمة مدة ولاية عمر بن عبد العزيز فاسا ولي يزيد بن عاتكة قبضها منهم فصارت في أيدي بني مروان كماكانت يتداولونها حتى أتقلت الحلافة عنهم. فلما ولي ابو العباس السفاح ردها على عبد الله بن الحسن بن الحسن ثم قبضها جعفر المنصور لما حدث من بني حسن ما حدث ثم ردها المهدي ابنه على ولد فاطمة ثم قبضها موسى بن المهدي وأخوه . فلم تزل في ايديهم حتى ولي المأمون فردها على الفاطميين سنة ٢١٠ ه و كتب بذلك إلى قُثَم بن جعفر عامله على المدينة :

اما بعد فإن امير المؤمنين بمكانه من دين الله وخلافة رسو له ﷺ والقرابة به او لي من استن سنته و نفذ امره وسلم لمن منحه منحة وتصدق عليه بصدقة منحته وصدقته وبالله توفيق امير المؤمنين وعصمته وإليه في العمل بما يقربه إليه رغبته وقسدكان رسول الله ﷺ اعطى فاطمة بنت رسول الله ﷺ فَدَكُ وتصدق بها عليها وكان ذلك امراً ظاهراً معروفاً لا اختلاف فيه بين آل رسول الله ﷺ ولم تزل تدعى منه ما هو اولى به من صُدَق عليه فرأى أسر المؤ منين أن ير دها إلى ورثتها ويسلمها إليهم تقرباً إلى الله تعالى فإقامة حقه وعدله وإلى رسول الله ﷺ بتنفيذ أمره وصدقته فأمر ياثبات ذلك في دواوينه والكتاب به إلى ُعماله فلثن كائب سادى في كل موسم بعد أن قبض الله نبيه ﷺ أن يذكر كل من كانت له صدقة أو هبة أو عدة ذلك فيقبل قوله وينفذ عدَّته إن فاطمة لأولى بأنب يصدقَ قولها فيما جعل رسول الله ﷺ لها . وقــــد كتب أمير المؤمنين إلى المبـــــــادك الطبري مولى أمير المؤمنين يأمره برد ُفدَك على ورثة فاطمــــة بنت رسول وغير ذلك وتسليمها إلى محمد بن يحيى بن الحسين بن زيد بن على بن الحسين بن على بن أبي طالب ومحمد بن عبد الله بن الحسن بن على بن الحسين بن عــلى بن أبي طالب لتولية أمير المؤمنين إياهما القيام بها لأهلها فاعلم ذلك من رأي أمير المؤمنين وما ألهمه الله من طاعته ووفقه له من التقرب إليه وإلى رسوله مِتَنْ وأعلمه من قبلك وعامل محمد بن يحيى ومحمد بن عبدالله بما كنت تعامل به المبــــارك الطبري

وأُ عِنْمًا على مافيه عمارتها ومصلحتها ووفور غلاتها إن شاء الله والسلام . وكتب يوم الأربعاء لليلتين خلتا من ذي القعدة سنة ٢١٠ ه فلما استخلف المتوكل على الله أمر بردها إلى ماكانت عليه قبل المأمون .

ثم أمر المنتصر بردها ســـنة ٢٤٨ ه إلى ولدالحسن والحسين ابني علي بن أبي طالب .

ثم انكفأت فاطمة الزهراء إلى قبر أيها ﷺ . فقالت :

قدكان بعدك أنباء وهنبئة لوكنت شاهدها لمتكثر الخطب إنا فقدناك فقد الأرض وابلما واختل قومك فاشهدهم ولاتغب ودوى حرى بن أبي العلاء مع هذين البيتين بيتاً ثالثاً .

فلبت بعدك كان الموت صادف الما قضيت وحالت دونك الكثب ولم ير الناس أكثر باك و لا باكية منهم يومئذ ثم عدلت إلى مسجد الأنصار فقالت : يامعشر البقية وأعضاء الملة وحضنة الإسلام ما هذه الفترة عن نصر في والو نية عن معونني والفعرة في حتى والسنة عن ظلامتى أما كان رسول الله وتخليق ألم دينه ها إن موته لعمري خطب جليل استوسع وهيه واستنهر فنقه وبعد وقته وأظلت الأرض له وخشعت الجبال وأكدت الآمال اضيع بعدا لحريم وهنك الخرمة واذيلت المصونة وتلك نازلة أعلن بها كتاب الله قبل موتسه وأباً كم بها قبل والته المرس أفإن مات

أو قتل انقلبتكم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين. ايما بني قبلة اهتضم تراث أبي وأنتم بمرأى ومسمع تبلغكم الدعوة ويشملكم الصوت وفيكم العسدة ولكم الدار والجنن وأنتم نخبة الله التي انتخب وخيرته التي اختب العرب وبادهتم الأمور وكافحتم البهم حتى دارت بكم دعى الإسلام ودر حلبه وخبت نيران الحرب وسكنت فورة الشرك وهدأت دعوة الهرج واستوثق نظام الدين أفتأخرتم بعد الاقدام ونكصتم بعد الشسدة وجبئتم بعد الشجاعة عن قوم نكصوا أيمانهم من بعد عهدم وطعنوا في دينكم المقاتلوا أثمة الكفر إنهم لا أيمان لهم لعلهم ينتهون. ألا وقد أرى أن قد أخلاتم إلى أنتم ومن في الأرض جيعا فإن الله لغني حيد ، ألا وقد قلت لكم ماقلت على معرفة أنتم ومن في الأرض جيعا فإن الله لغني حيد ، ألا وقد قلت لكم ماقلت على معرفة مدبرة الظهر ناقبة الحف باقية العار موسومة الشعار موصولة بنار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة فيعين الله ما تعملون وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون.

ثم قال عمر لأبي بكر انطلق بنا إلى فاطمة فإناقد أغضبناها . فانطلقا جميعاً فاسستأذنا على فاطمة فلم تأذن لهما فأتيا علياً فكماه فأدخلهما عليها فلما قعدا عندها حولت وجهها إلى الحائط فسلما عليها فلم ترد عليهما السلام فتكلم أبو بكر فقال : ياحيية رسول الله والله إن قرابتي وإنك لأحب إلى من قرابتي وإنك لأحب إلى من عائشة ابنتي ولوددت يوم مات أبوك أني مت ولا أبقى بعده أفتراني أعرفك

و أعه ف فضلك و شير فك و أمنعك حقك و مير اثبك من رسول الله إلا إني سمعت أماك رسول الله متطانة بقول لانورث ماتركنا فيو صدقة . فقالت: أرأتكما إن حدثتكما حديثاً عن رسول الله تعرفانه وتفعلان به ؟ قالا نعم. فقالت: نشدتكما الله ألم تسمعا رسول الله يقول: رضاء فاطمة من رضائي وسخط فاطمة من سخطي فمن أحب فاطمة ابنتي فقد أحبني ومن أرضي فاطمة فقد أرضــــاني ومن أسخط فاطمة فقد أسخطني قالا: نعم سمعناه من رسول الله عَيْظِيٌّ قالت: فإني أشهد الله و ملا نكته أنكما أسخطتاني وما أرضيتاني ولئن لقيت الني لأشكو نكما إليه . فقال أبو بكر : أنا عائذ بالله تعالى من سخطه وسخطك بإفاطمة ثم انتحب أبو بكر يبكي حتى كادت نفسه تزهق وهي تقول : والله لأدعون الله عليك في كل صـــــلاة أصليها . ثم خرج ابو بكر باكياً فاجتمع إليه الناس فقال لهم : يبيت كل رجل منكم معانقاً حليلته مسروراً بأهله وتركتمو ني وما أنا فيـــه لاحاجة لي في يبعتكم أقيلوني بيعتى . قالوا : بإخليفة رسول الله بعدما سمعت ورأيت من فاطمة . وأما الأخباريون من الشبعة فقد ذكروا أن أما يكروعمر أسمعيا فاطمة كلاماً غليظاً وأن أبا بكر رق لها حيث لم يكن عمر حاضراً فكتب لها بفدك كتــــاباً فلمــــا خرجت به وجدها عمر فمد يده إليه ليأخذه مغالبة فمنعته فدفع بيده في صدرهــــا وأخذ الصحيفة فحرقها بعد أن تفل فيها فحاها وأنها دعت عليه فقـالت : بقر الله بطنك كما بقرت صحيفتي .

وقال علي بن مهنأ العلوي: ماقصد أبو بكر وعمر بمنسع فاطمة عنها إلا أن يتقوى على بحاصلها وغلتها على المنازعة في الحلافة . ومناقب فاطمة كثيرة فقد عادها الذي ولله وهي مريضة فقال لها : كيف تجدينك يابنية ؟ قالت : إني وجعة وإنه ليزيدني أني مالي طعام آكله . قال : يابنية أما ترضين أنك سيدة نساء العالمين ؟ قال : يا أبت فأين مريم بنت عمران ؟ قال : تلك سيدة نساء عالم أو أنت سيدة نساء عالمك أما والله لقد زوجتك سيداً في الدنيا والآخرة (١٠٠).

وقال النبي عَيِّلِيَّةٍ فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني (٢) .

ودخل الني وَلِيَلِيْنِ على فاطعة وهي تطعن بالرحى وعليها كساء من وبرالإبل فيكى وقال: تجرعي يافاطمة مرارة الدنيا لنعيم الآخرة ("". و أقبلت فاطمسة فوقفت بين يدي رسول الله وَلِيلِيَّةِ فنظر إليها وقد ذهب الدم من وجهها وعليها صفرة من شدة الجوع فقال رسول الله وقيلية : ادن يافاطمة . فدنت حتى قامت بين يديه فرفع يده فوضعها موضع القلادة وفرج بين أصابعه ثم قال : اللهمشبع الجاعة ورافع الفنيق ارفع فاطمة بنت محمد "".

⁽١) قال ابن حزم الظاهري : وفي قول رسول الله ﷺ إن فاطمة سيدة نساء المؤمنين أو بنا المؤمنين أو بنا المؤمنين أو بناء هذه اللؤمنية أو بناء هذه الأيام فقول البير اللهيم المؤمنية على النساء كفضل التربد على سائر الطمام . والسيادة غير الفضل ولا شك في أن فاطمة سيدة نساء المالمين لولادة النبي ﷺ لها فالسيادة من باب الشرف لا من باب الفضل فلانمار ش بين الحديثين .

 ⁽٢) واستدل السهيلي جذا الحديث على أن: من سب فاطعة يكفر وقدسوى بين غضبها وغضب النبي بيلي ومن أغضب النبي بيلي يكفر.

⁽٣) المستظرف للأبشيهي .

⁽٤) مختصر دلائل النبوة لأبي بكر البيهفي .

وقسم رسول الله عِيَّلِينَ من أموال خيبر الكيتبة وهي واد خاص بين قرابته وبين نساته وبين رجال من المسلمين و نساء أعطاهم منها فقسم رسول الله لفاطمة ابنته مائتي وسق ولعلي بن أبي طالب مائة وسق ولعائشة مائة وسق ولأبي بكر الصديق مائة وسق . وكان رسول الله عِيَّلِينَ إذا قدم من غزو أو سفر بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم يأتي فاطمة ثم يأتي أزواجه . وقال النبي عِيَّلِينَ كل بني أم ينتمون إلى عصبة إلا ولد فاطمة فأنا وليهم وأنا عصبتهم "".

وطلب أبو سفيان أن يجيرها عند النبي وَلِيَلِيَّةِ وذلك قبل فتح مكة فالتفت أبو سفيان إلى فاطمة وعندها ابنها الحسن يدب بين يديها فقال: يا ابنة محمد هل لك أن تأمري بنيك هذا فيجير بين الناس فيكون سيد العرب إلى آخر الدهر قالت بني والله ما بلغ بني ذلك أن يجير بين الناس وما يجير أحد على رسول الله وَلِيُلِيَّةٍ.

وقالت عائشة: ما رأيت أحداً كان أشبه كلاماً وحديثاً برسول الله ﷺ من فاطمة وكانت إذا دخلت عليه قام إليها فقبلها ورحب بها كما كانت تصنع هي به ﷺ . وسئلت عائشة أي الناس كان أحب إلى رسول الله ﷺ ؟ قالت : فاطمة قيل : ومن الرجال ؟ قالت : ذوجها (*) . وقالت عائشة : ما رأيت قط أحداً أضل من فاطمة غير أيبها (*) .

وقال ابن الجوزي : كان للنبي وَﷺ بنات فضلتهن فاطمة وزوجــات سبقتهن

⁽١) جمع الجوامع للسيوطي .

⁽٢) تجريد الاصول (٣) الاصابة وشرح الزرقاني على المواهب (٤) المدهش .

عائشة (1). وجاء في شرح المصابيح لزين العرب: أن فاطمة سميت بتولاً لانقطاعها عن نساء الأمة فضلاً وديناً وحسباً .

وجاه في حاشية ابن عابدين : وقيل : إن فاطمة أفضل ويمكن إرجماعه إلى الأول : وقيل بالتوقف لتعارض الأدلة واختاره ألاستروشني من الحنفية وبعض الشافعية كما أوضحه منلا على القاري في شرح الفقه الأكبر وشرح بدر الأمالي .

وجاء في المعلمة الاسلامية ما معناه: أن فاطعة في نظر الشيعة المسل الأعلى النفس البشرية وأن ولادتها من خوارق العادة وقرائها بعلي بن أبي طالب كان بأسر الحمي . وزعمت بعض فرق الشيعة أتباع الشريق : أن الله حل في خسة أشخاص وهم النبي وعلي وفاطمة والحسن والحسين . وقالوا : إن هؤ لاء الحسة آلمة ولها أضداد خسة واختلفوا في أصدادها (() وكان الطالبيون يحتجون على بني العبساس بقرابتهم من فاطمة فكتب أبو جعفر المنصور : من عبد الله أمير المؤمنين إلى محمد ابن عبد الله بن حسن : أما بعد فقد بلغني كتابك وفهمت كلامك فإذا جل فخرك بقرابة النساء لتصل به الغوغاء ولم يجعل الله النساء كالعمومة ، والآباء كالعصبة والأولياء لأن انذ جعل العم أباً و بدأ به في القرآن على الوالد الأدلى ولو كان اختيار الله لهن على قدر قرابتين لكانت آمنة أقربهن رحماً وأعظمهن حقساً وأول من مدخل الحنة غذاً ولكن اختار الله خلقه على قدر علمه الماضي لهن

 ⁽١) وقد ظفر الوزير المبلي سنة ٣٤١ هـ بقوم التناسخية وفيهم امرأة ترعم أن روح فاطمة انتقلت اليها .

وقال المأمون يوماً لعلى بن موسى الرضي: بم تدعون هذا الأمر؟ قال : فقرا بة على من الذي وَ الله على بن موسى الرضي: بم تدعون هذا الأمر؟ هاهنا شيء إلا القرابة فني خلف رسول الله وَ الله عن أهل بيته من هو أقرب إليه من على فن هو في القرابة مثله وإن كان بقرابة فاطمة من رسول الله فإن الحق بعد فاطمسة للحسن والحسين وليس لعلى في هذا الأمر حق وهما حيان وإذا كان الأمر على ذلك فإن على قد ابتزهما جمعاً وهما حيان صحيحان واستولى على على ما لا يجب له. فأحار على بن موسى نطقاً.

وروت عن النبي ﷺ ثمانية عشر حديثاً (۱۱ أخرج لهـــا منها في الصحيحين حديث واحـــد متفق عليه في مسند عائشة . وروى لهــــا الترمذي وابن ماجه وأبو داود .

وروى عنها ابناها الحسن والحسين وأبوهما علي بن أبي طالب وعائشة أم المؤمنين وسلمى أم رافسع وأنس بن مالك وأم سلمة وأرسلت عنها فاطمة بنت الحسين وغيرها .

ولما مرضت فاطمة المرضة التي توفيت بها دخل النساء عليها فقلن كيف أصبحت من علتك يا بنت رسول الله ؟ قالت : أصبحت واقد عائفة لدنياكم قالة لوجالكم لفظتهم بعد أن عجمتهم وشنتهم بعد أن سبرتهم فقبحاً لفلول الحدوخور القنا أو كسره وخطل الرأي وبشها قدمت لهم أنفسهم أن سخط اقد عليهم وفي العذاب هم خالدون لاجرم لقد قلدتهم وبقتها وشفت عليهم عارما فجدعها وعقراً

⁽١) قال ابن الجوزي : ولا تعلم احداً من بنات رسول الله ﷺ أسند عنه غير فاطمة .

ومعداً للقوم الظالمين ويحهم أنى زحزحوها عن رواسي الرسالة وقواعد النبوة ومهبط الروح الأمين الطبن بأمور الدنيا والدين ألاذلك هو الحسر ان الممن وما الذي نقموا من أبي الحسن نقموا والله منه نكير سيفه وشدة وطأته ونكال وقعته وتنمره في ذات الله . وبالله لو تـكافؤ ا على زمام نبذه رسول الله ﷺ لسار بهم سيرأ سجحأ لا يكلم خشاشه ولا يتعتعراكبه ولأوردهم منهلأ رويأ فضفاضأ تطفح ضفتاه ولأصدرهم بطانآ قد تحرى بهم الري غير متحل منهم بطــــائل بعمله الساهر وردعه سورة الساغب ولفتحت عليهم بركات من السهاء وسيأخذهم الله يما كانه ا يكسبه ن . ألا هامن فاسمعن و ما عشتن أراكن الدهر عصاً إلى أي لحأ لحأوا وأسندوا بأي عروة تمسكوا وليئس المولى وليئس العثير استبدلوا والله الذنابي بالقوادم والعجز بالكاهل فرغمأ لمعاطس قوم يحسبون انهم يحسنون صنعأ ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون . ويجهم أفن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدي إلا أن لا يهدي فالكم كيف تحكون أما لعمر المتكن لقد لقحت فنظرة ريثما تنتج ثم احتلبوا طــــلاع العقب دماً عبيطاً وذعافاً بمقرأ هنالك يخسر المبطلون ويعرف التالون غبما أسس الأولون ثم أطيبوا عن أنفكم نفسآ وطامنوا للفتنة جأشأ وأبشروا بسيف صارم وبقرح شامل واستبداد من الظالمين يدع فيكم زهيداً وجمعه حصيداً فياحسرة لكم وإني بكم وقد عميت عليكم أنلزمكموها وأنتم لهاكارهون. والحمد لله رب العالمين وصلاته على محمد خاتم النبيين وسند المرسلين .

(4)

ولما توفيت فاطمة جاءت عائشة فمنعتها أسماء منت عميس. فشكتها عائشة إلى أبي يكر وقالت : هذه الخنعمة نحول بيننا وبين بنت رسول الله يَيْطِانِيْهُ فوقف أبو بكر على الباب وقال يا أسماء ماحلك على أن منعت أزواج النبي ﷺ أن يدخلن على بنت رسول الله ﷺ وقد صنعت لها هو دجاً ؟ قالت : هي أمرتني أن لا يدخل عليها أحد وأمرتني أن أصنع لها ذلك . قال : فاصنعي ما أمرتك وغسلها على واسماء . ودفئت ليلاً في زاوية في دار عقبل وبين قبرها وبين الطريق سعة أذرع. ولما دفنت فاطمة الزهراء قال على بن أبي طالب : السلام عليك يا رسول الله عنى وعن ابنتك النازلة في جوارك والسريعة اللحاق بك قلُّ يا رسول الله عن صفيتك صَبر ْي ورق عنها تجلدي إلا أن لي في التأسى بعظيم فرقتك وفادح مصيبتك موضع تعز فلقدوسد تُك في ملحودة قبرك وفاضت بين نحري وصدري نفسك فإنا لله وإنا إليه راجعون . فلقد استرجعت الوديعـــة وأُخذت الرهينة أما حزني فسرمد وأما ليلي فَمُسَهَّد إلى أن يختار الله لي دارك التي أنت بهــا مقيم وستنبئك ابنتك بتضافر أمتك على هضمها فأحفها السؤال واستخبرها الحال هــــذا ولم يطل العهد ولم يخلُق منك الذكر والسلام عليكما سلام مودع لا قال ولاستم فإن أنصرف فلا عن ملامة وإن أقم فلا عن سوء ظن بما وعد الله الصارين .

ثم تمثل عند قبرها فقال:

لَكُلُ اجتاع من خليلين فرقة وكل الذي دون المات قليل وإن افتقادي واحداً بعد واحد دليل على أن لا يدوم خليل

الصورة السابعة:





0 الخطنة الإقبية 0 خطنة أهل بينت النبسي 0 خطنة فنادة التاريخ الإسلامي



الطبعة الثانية ... ١٤١٥

٢٣ - حتى تحسزوا رقابنها بالمناشيسر

جاء في مجمع الزوائد للهيتمي مجلد ٩ صفحة ٢٩ عن عمر ، أنه لما قبض رسول الله جنت أنا وأبو بكر إلى علي فقلنا : ما تقول في ما ترك رسول الله؟ قال : نحن أحق الناس برسول الله ! قال فقلت : والذي بخيبر؟ قال : والذي بخيبر . قلت : والذي بفدك قال : والذي بفدك ! فقلت : أما والله حتى تحزوا رقابنا بالمناشير ! ! !

٢٤ ـ قـرارات اقتصادیة لابـد منها

١- لاجبار الآل الكرام على الإحتكام للسلطة ، بغض النظر عن طبيعة القرارات
 التي ستصدر عنها .

 ٢- تجريد الآل الكرام من سلاح خطير وهو المال ، فإذا استعمله الآل الكرام ، فقد يؤلفون به قلوب المسلمين ويستميلونهم لصالح قضيتهم .

٣- ربط الآل الكرام بالسلطة الهاكمة ، وجعل رغيفهم بيد هذه السلطة ، لتضمن السيطرة الكاملة عليهم ، وتحييدهم وإلغاء دورهم كقيادة سياسية شرعية . ٤- عزل الآل الكرام شعساً ، حتى تما عنهم أعن الناس.

٥- الحيلولة العملية بين الآل الكرام والمطالبة بالجمع بين النبوة والخلافة .

٢٥ _ تحقق هـذه الأهـداف

فقد فاوض الآل الكرام واحتكوا إلى السلطة . فحكت السلطة بتنفيذ قراراتها الإقتصادية وحرمانهم من التركة . ومن المنع . ومن سهم ذوي القربي ! وبموت فاطمة انصرف الناس عن علي ، فنق بنفسه طريق المصالحة . وبابع هو وبنو هاشم وسلموا بالأمر الواقع ! ! فعساه أن يشكن يوماً من إطلاع الأمة على المقيقة المرة ، وأن يبصر

YYY ...

الناس بالتقاطيع الأساسية للمنظومة السياسية الإقمية ، فيقارنوا بينها وبين ما حدث في التاريخ ! !

٢٦ - احتجساج الزهسراء على القسرارات الإقتصادية والملجساً الجديد لما قرر أبو بكر وعمر رضي الله عنها حرمان أهل البيت الكرام من ميرات النبي وصادرة المنح التي منحها لمم النبي حال حياته ، وتجريد الآل الكرام من حقهم في كل ممتلكات النبي ، وحرمانهم من حقهم في الخمس الوارد في آية عسكة (لاثت كل ممتلكات النبي ، وحرمانهم من حقهم في الخمس الوارد في آية عسكة (لاثت قومها ، تطأ ذيولها ، ما تخرم مشيئها مشية رسول الله ينين على دخلت على أبي بكر ، وهو في حشد من المهاجرين والأنصار ، فنيطت دونها ملاءة فجلست ، ثم أنت أنة أجهلس ، حتى إذا سكن نشيج القوم وهدأت فورتهم نالت) كما أورده أبر بكر الجوهري في سقيفته ، وأحمد بن أبي طاهر البغدادي في بلاغات النساء ، راجع شرح النبج بجلد ٤ صفحة ١٦ . ١٥ ، وكما أحم على مضمون ذلك أنمة أهل البيت الكرام ، وإن كانت نصوص احتجاجها وخطبتها منفاوتة على حسب ما حفظه الرواة ، أو سمحت بوصوله إلينا قيود المكومات .

٢٧ ـ النبص الحرفي للإحتجباج

الحمد لله على ما أنعم . وله الشكر على ما ألهم، والثناء بما قدم ، من عموم نعم ابتدأها . وسبوغ آلاء أسداها . وتمام مِنْنِ والاها . يجمّ عن الإحصاء عددها . ونأى عن الجزاء أمدها . وتفاوت عن الإدواك أمدها . وندبهم لاستزادتها بالشكر لاتصالها . واستحمد إلى الخلائق بإجزالها . وثنى بالندب إلى أمنالها :

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له . كلمةً جعل الإخلاص تأويلها ، وضَمَّنَ القلوب موصولها . وأنار في الفكر معقولها . المستنع من الأبصار رؤيتُه ، ومن الألسن صفتُه . ومن الأوهام كيفيتُه ، ابندع الأشياء لا من شيء كان قبلها . وأنشأها أيها المسلمون أأغلب على إرث أبي ؟ يابن أبي تحافة أفي كتاب ألله أن ترث أباك ولا أرث أبي؟ (لقد جئت شيئاً فرياً) أفعل عمد تركم كتاب ألله ، ونسبذقوه وراء ظهوركم إذ يقول (وورث سليان داود) وقال فيا اقتص من خبر يحيى بن زكريا هئة إذ قال (رب هب في من لدنك ولياً برئني ويرث من آل يعقوب) وقال (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب ألله) وقال (يوصيكم ألله في أولادكم للذكر مثل حظ الأثنين) وقال (إن ترك خبراً الوصية للوالدين والأقريين بالمعروف حقاً على المنقين) وزعمتم أن لا حظوة في ، ولا إرث من أبي ، ولا رحم بيننا ! ! أفخصكم الله بآية أخر منها أبي ! أو لست أنا وأبي من أهل ملة واحدة ! ! أم أنتر أعلم بخصوص القرآن وعمومه من أبي وابن عمى ؟

فدونَكُهَا مخطومةً ، مَرْحُولةً ، تلقاك يوم حشرك . فنعم الحمّم الله ، والزعيم محمد ، والموعد القيامة ، وعند الساعة ما تحيرون . ولا ينفعكم إذ تندمون ، ولكل نبأ مستقر وسوف تعلمون ، من يأتيه عذاب يخزيه ، ويجل عليه عذاب مقيم !

ثم رمت بطرفها نحو الأنصار فقالت :

يامعاشر الفتية ، وأعضاء الملة ، وأنصار الإسلام ، ما هذه الفعيزة في حقى ؟ والسُّنَةُ عن ظلامتي ؟ أما كان رسول الله ﷺ أبي يقول (المرء يحفظ في ولده) سرعان ما أحدثتم وغجلان ذا إهالة ، ولكم طاقة بما أحاول ، وتوة على ما أطلب وأزاول ! أتقولون مات محمد ﷺ فخطب جليل استوسع وهبه ، واستشهر فقه ، وانفتق رتقه ، وأطلبت الأرض لفيته ، وكسفت النجوا لمصيبته ، وأكْذَتِ الآمال ، وخشعت الجبال ، وأضيع الحريم ، وأزيلت الحرمة عند مماته ، فتلك والله النازلة الكبرى والمصيبة العظمى ، لامثلها نازلة ، ولا بائنة عاجلة ، أعلن بها كتاب الله جل ثناؤه في أفنيتكم ، في مساكم ومصبحكم ، هنافاً وصراخاً وتلاوة وأغاناً ، ولقبله ما حل بأنبياء الله ورسله ، ونشاء وسله ، ونشاء وسله المسل ، ونشاء وسما (ما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو

قتل انقلبتم على أعقابكم ، ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين)

إبهاً بيق قطلة أأهضم ترات أبي ، وأنتم برأى مني ومسمع ومشتد موجهع ، تلبسكم الدعوة ، وتشملكم الحبرة ، وأنتم فروا العدد والعدة ، والأداة والقوة ، وعندكم السلاح والجلبة ، توافيكم الدعوة فلا تمبيون ، وتأتيكم الصرخة فلا تعبيون ، وأنتم موسوفون بالكفاح ، وأنتم معروفون بالحبر والصلاح ، والنخبة التي انتخبت ، والحيرة التي اختيرت ، قاتلتم العرب ، ومحملتم الكم والتعب ، وناطحتم الأمم ، وكافحتم الهم، فلا نبرحون نأمركم فتأقرون ، حتى دارت بنا رحى الإسلام ، ودر حلب الأيام، وخصصت نصوة الشرك ، وسكنت فوارة الإفك ، وخدت نبران الكفر ، وهدأت دعوة الحرج ، واستوسق نظام الدين .

فأنى جَسَرُتُم بعد البيان ، وأسررتم بعد الإعلان ، ونكصتم بعد الإقدام ، وأشركتم بعد الإقدام ، وأشركتم بعد الإيجان (ألا تقاتلون قوماً نكتوا أيانهم ، وهوا بإخراج الرسول وهم بدؤوكم أول مرة ! أتخشونهم فالله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين) ألا قد أرى أن قد أخلدتم إلى الخنض ، وأبعدتم من هو أحق بالبسط والقبض ، وخلوتم بالدعة ، ونجوتم من الشيق بالسعة ، فججتم ما وعبتم ، ودَسَعْتم الذي تسوغتم (فإن تكفروا أنتم ومن في الأرض جمعةً فان الله نغن حميد) !

ألا وقد قلت ما قلت على معرفة مني بالخذلة التي خامرتكم . والعُدُرَةِ التي استشعرتها قلوبكم، ولكنها فيضة النفس ، ونفئة الفيظ ، وخَوْرُ القنا ، وبثة الصدور، وتقدمة الحجة .

فدونكوها فاحتقبوها، دَبِرَةَ الطهر، نَقِبَةَ الحف ،باقية العار، موسومةً بغضب الله، وشنار الأبّد، موصولة بنار الله الموقدة، التي تطلع على الأفتدة، فبعين الله ما تغطون (وسيعلم الذين ظلموا أي متقلب يتقلبون) وأنا ابنة نذير لكم بين يدي عذاب شديد (فاعملوا إنا عاملون وانتظروا إنا منتظرون!!!)

۲۸ ـ جسواب أبسى بكسر

يا ابنة رسول الله ، لقد كان أبوك بالمؤمنين عطوفاً كرياً ، رؤوفاً رحياً وعلى الكافرين عذاباً أبياً وعقاباً عظياً . فإن عزرناه وجدناه أباك دون النساء ، وأخاً لبعلك دون الأخلاء ، آتره على كل حيم ، وساعده في كل أمر جسيم ، لا يحبكم إلا كل سعيد ، ولا يبغضكم إلا كل شقي ، فأنتم عترة رسول الله (م) الطبيع ، والخيرة المنتجبون ، على الخير أدلتنا ، وإلى الجنة مسالكنا ، وأنت يا خيرة النساء ، وابنة خير الأحبياء ، صادقة في قولك ، سابقة في وقور عقلك ، غير مردودة عن حقك ، ولا مصدودة عن صدقك ، والله ما عدو رأي رسول الله (م) يقول نحن معاشر الأتبياء لا نورث ذهباً ولا نضة ولا داراً ولا عقاراً . وإغانورث الكتاب والحكمة ، والعلم والنبوة ، وما كان لنا من طعمة فلولي الأمر ، بعدنا أن يحكم فيه بحكم ، وقد جعلنا ما حارلته في الكراع رائسلاح ، يقاتل به المسلمون ، ويجاهدون الكفار ، ويجالدون المردة ثم الفجار ، وذلك بإجاع من المسلمين أنفرد به وحدي ، ولم أستبد بما كان الرأي فيه عندي ، وهذه حالي ومالي مي لك وبين يديك ، لا نزوي عنك ، ولا نذخر دونك ، وأنت سيدة أمة ابيك . والتجرة الطيبة لبنيك ، لا يدفع مالك من فضل ، ولا يوضع من فرعك وأصلك . وككك نافذ في ما ملكت يدى . فهل ترين أن أخاف في ذلك أباك .

فقالت على المبحان الله ما كان رسول الله عن كتاب صادفاً، ولا لأحكامه محالفاً. بل كان يتبع أثره ، ويقفو سوره ، أفتجمعون إلى الفدر اعتلالاً عليه بالزور ، وهذا بعد وفاته ، شبيه بما بني له من الفوائل في حياته ، هذا كتاب الله حَكَاً عدلاً ، وناطفاً فصلاً يقول (يرثني ويرث من آل يعقوب) ، (وورث سلبان داود) فبين عزوجل ما وزع عليه من الأقساط ، وشرع من الفرائض والميراث ، وأباح من حظ الذكران والإتاث . ما أزاح علة المبطلين ، وأزال التطني والشبهات في الفابرين ، ولا (بل سولت لكم أنفسكم أمراً فصير جيل ، وألله المستعان على ماتصفون) . فقال أبو بكر : صدق رسول الله وصدقت ابنته ، أنت معدن الحكة ، وموطن الهدى والرحمة ، وركن الدين ، وعين الحجة ، لا أبعد صوابك ، ولا أنكر خطابك ، هؤلاء المسلمون بيني وبينك ، قلدوني ما تقلدت . وياتفاق منهم أخذت ما أخذت . غير مكام ولا مستد ، ولا مستأثر وهم بذلك شهود !

فالتفت عض وتالت : معاشر الناس المسرعة إلى يتبل الباطل ، المفضية على الفعل القبيح الخاسر ، (أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها) كلا بل ران على قلوبكم ما أسأتم من أعيالكم ، فأخذ بسمعكم وأبصاركم ، ولبئس ما تأولتم ، وساء ما به أشرتم ، وشر ما منه اعتضتم ، لتجدن والله محمله نقيلاً ، وغبه وبيلاً ، إذا كشف لكم الفطاء ، وبان ما وراء الضعاء ، وبدا لكم من ربكم ما لم تكونوا تخشون ، وخسر هناك المطلون .

ثم عطفت على قبر رسول الله وقالت :

قد كان بعدك أنباء وهنينة إنا فقدناك فقد الأرض وابلها أبدت رجال لنا نجوى صدورهم تجسهمتنا رجال واستُخِفَّ بنا وكنت بدراً ونوراً يستضاء به وكان جبريل بالآيات ينبئنا إنا رزتا بما لم يهرز ذو شجن

لو كنت شاهدها لم تكثر الخطبُ واختل قومك فاشهدهم وقد تَكْبُوا لما مضيت وحالت دونك الترب لما شُقِدتَ وكلُّ الأرض مختصب عليك تنزل من ذي العزة الكتب فقد فقدت فكل الخير محتجب مسن البرية لا عجمُ ولا عسرب

٢٩ ـ كلامها مع نساء المهاجرين والأنصسار

زارتها نساء المهاجرين والأنصار فقلن لها : يا بنت رسول الله كيف أصبحت من علتك ؟ فقالت ينطه أصبحت والله عائفةً لدنياكم ، قاليةً لرجالكم ، لفظتهم قبل أن عجمتهم ، وشنأتهم بعد أن سَبَرْتُهم ، فَقَيْحاً لْفُكُول الحد ، وخور القناة ، وخَطَل الرأى ، بئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون . لا جرم لقد قَلَدُنْهُم رِبقتها ، وسنت عليهم عارها ، فجدعاً وعقراً ، وسحقاً للقوم الظالمين . وبحهم أفي زحزحوها عن رواسي الرسالة ، وقواعد النبوة ، ومهبط الوحي الأمين ، والطبين بأمر الدنيا والدين ، ألا ذلك هو الخسران المبين . وما تقدوا من أبي الحسن ، نقموا والله منه نكبر سيفه ، وشدة وطنه ، ونكال وقعته ، وننمره في ذات الله عزوجل .

والله لو تكافوا عن زمام نبذه رسول الله الله الاعتلفه ، ولسار بهم سيراً سجعاً . لا يكلم خشاشه ، ولا يتعتع راكبه ، ولأوردهم منهلاً نميراً فضفاضاً ، تطفع ضغناه ، ولأصدوهم بطاناً ، قد تحير بهم الري ، غير متحل منه بطائل إلا بغمر الماه ، وردعة شررة الساغب ، ولفتحت عليهم بركات من السهاء والأرض . وسيأخذهم الله بما كانه الكسمة ن.

ألا هلمُّ فاسمع وما عشت أراك الدهر العجب . وإن تعجب فقد أعجبك الحادث . إلى أي سناد استندوا ، وبأي عروة تمسكوا ، استبدلوا الذنابا والله بالقوادم ، والعجز بالكاهل ، فرغماً لمعاطس قوم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً ! الا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ! أفن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدي إلا أن يهدى فالكم كيف تحكون ! !

أما لعمر إلمّك لقد لقحت ، فَنَظَرةً رَبُها تنتج ، ثم احتلبوا طلاع القصب دماً عبيطاً ، وفعاناً محتراً ، هنالك يخسر المبطلون ، ويعرف التالون غب ما سن الأولون ، ثم طبواعن أنفسكم نفساً ، وطامنوا للفتنة جأشاً وأبشروا بسيف صارم ، وهرج شامل ، واستبداد من الظالمين يدع فيأكم زهيداً ، وزرعكم حصيداً ، فيا حسرتي لكم ، وأني بكم وقد عميت عليكم ! أنازمكوها وأنتم لها كارهون !!! واجع شرح النهج لابن أبي الحديد بجلد ١٦ صفحة ٢١ ، وبلاغات النساء صفحة ١٩ ، والإحتجاج للطبرسي علم اصفحة ٢١ ، والإحتجاج للطبرسي علم المفحة ٢١ ، والمحتجاج للطبرسي علم المفحة ٢١ ، والإحتجاج للطبرسي علم المفحة ٢١ .

باب الرابيع .	المب
محاور التوثيق	في

ماذا نقرأ في المحاور؟

المحور الأوّل: توثيق أصحاب المصادر.

المحور الثاني: توثيق المصادر.

المحور الثالث: توثيق الأسانيد.

المحور الرابع: روعة الأسلوب.

المحور الخامس: قوّة الحجة .

الخاتمة: بين العقّاد والنقّاد .

المحور الأوّل: توثيق أصحاب المصادر

لاشك إن أقوى وسيلة لإقناع الخصم بصحة المدعى هي توثيق أصحاب المصادر التي تثبت الدعوى، وأمّا المصادر فهي لاتكون من وسائل الاقناع ما لم يكن أصحابها من الموثقين، ومن خلال معرفتهم تكون الحجة أقوى، ويتم الإذعان بصحة ما ذكروه في مصادرهم، ولا تبقى للخصم حجة في الإنكار، بل تنقطع السبيل التي ينق فيها المشككون لأنّ أهم معطيات التاريخ الصحيح أن يكون عن مصادر تؤمن بالحيادية أو هي مصادر الخصم فتدينه بها فيها لا أن تكون مسجلة حسب أهواء الحاكمين، والاحتكام إلى ما في تلك المصادر يقطع أصابع الاتهام، ولما كانت خطبة الصديقة المنافئة المعادر المختارة، وقد مرّت القول، كان علينا أن نقرأها بنصوصها من المصادر المختارة، وقد مرّت صورها في الباب الثالث.

ولئلا يقول عابث معاند، لولا أثبت وثاقة من ذكرت لنرى حاله ثم نرى مقاله، لذلك أعرض شيئاً بوجازة عن أولئك النخبة المختارة، بها يعرّفهم ولو على نحو الإشارة، وأبدأ أوّلاً بأصحاب المصادر في التراث السنّي، لأنّهم أبعد عن شبهة التهويل والتضليل، والقال والقيل، وأدنى إلى ثقافة العامة وهم: (أوّلاً) سبط ابن الجوزي الحنفي من رجال القرن السابع إذ تـوفى سنة ٢٥٤ وإنّها قدمت ذكره لأنّه روى أقدم نص للخطبة مقتضباً باختـصار مشين وقد رواه عن الشعبي المتوفى سنة ١٠٣ – ١/٥/٦/٥/٥) وهو المتهم بجنحة التغيير والتقصير، وإلاّ فالسبط المذكور أثنى عليه مترجموه فقـد قال ابن خلكان عنه: (الواعظ المشهور، حنفي المذهب، ولـه حـديث وسمعته في مجالس وعظه وقبول عند الملوك وغيرهم) (١٠٠

ووصفه الموفق بن أحمد أخطب خوارزم بقوله: (الشيخ الإمام شمس الدين، والإمام الحافظ) ". وكتابه (تذكرة خواص الأمة في خصائص الأثمّة) يدلّ على حبّه لأهل البيت عبي واعتداله في كتابه يقتضي حسن الثناء عليه ويبعد عنه إصابع الإتهام، لكن روايته للخطبة عن الشعبي تثير الاستغراب، ولم يذكر لها سنداً أو أخذها عن كتاب، لأنّ الشعبي وهو عامر بن شراحيل من شعب همدان بالكوفة كان من مشهوري التابعين، وفي ركاب الأمويين من الظالعين، ولي لهم القضاء وتولى تأديب ولد عبد الملك بن مروان وكان قاضيه بالكوفة أيام الحجاج، فهو وإن أثنى عليه ابن حجر كغيره فقد أطنب في ترجمته في تهذيب التهذيب أثنى عليه ابن حجر كغيره من القول في اطرائه وحكى توثيقه عن غير ما واحد حتى قال فيه العجلي. ولا يكاد الشعبي يرسل إلاّ صحيحاً... ومع

⁽١) وفيات الأعيان ٣: ١٤٢.

⁽٢) جامع مسانيد أبي حنيفة ١: ٥٤ و ٧٠ ط حيدرآباد.

ذلك الإطراء فقد غمز قناته غير واحد فقال ابن أبي حاتم وسئل أبي عن الفرائض التي رواها الشعبي عن علي فقال: هذا عندي ما قاسه الشعبي على قول علي، وما أرى علياً كان يتفرغ لهذا وقال ابن معين: قضى الشعبي لعمر بن عبدالعزيز وساق أقوالاً كثيرة في عدم سهاعه من جماعة من الصحابة، وقال العلاء بن هارون ولي الشعبي القضاء فها قام له ولا قوي عليه ومن قبيح قوله وقد أنكر عليه جوره في القضاء فأتاه الأحنف ليفهمه وقال له: فاقض بينهابها أراك الله، قال: لست برأي ربي أقضي، وإنه أقضى برأي رباً.

وقد ذكرت جانباً من تاريخه الفقهي في كتابي (عليّ إمام البررة) ". وذكرت ما يدلّ على نُصبه في كذبه عن عليّ وشيعته وحزبه، فمن كان كذلك لا يُرجى منه الأمانة في نقل خطبة الصديقة في المخرابة من سبط ابن الجوزي كيف اكتفى في المقام برواية الشعبي، دون رواية غيره ممن رواها تامة الفصول كاملة المقول.

⁽١) أخبار القضاة لوكيع ٢: ٤٢٧.

⁽٢) عليّ إمام البررة ٢: ٣٢٣ ــ ٣٢٤.

(ثانياً) أبو الفضل أحمد بن أبي طاهر البغدادي ابن طيفور المتوفى سنة ٢٨٠ هـ ترجمه الخطيب البغدادي في تاريخه وأثنى عليه بقوله: (كان أحد البلغاء الشعراء الرواة ومن أهل الفهم المذكورين بالعلم...) (١٠٠٠.

وذكره ابن النديم في الفهرست وياقوت في معجم الأدباء وذكرا له قائمة من الكتب تزيد على ٥٦ كتاباً...) (ولم يبق من هذا الجهد كلّه سوى جزء من كتاب هو القسم السادس من كتاب بغداد وقد طبع... وكتاب بلاغات النساء، وقد طبع قبل قرن من الزمان تقريباً بمصر، وعن تلك الطبعة نقلت النص كها مرّ وطبع الكتاب أيضاً في النجف وبيروت كها سيأتي في توثيق المصادر في المحور الثاني.

وأهمية ابن طيفور انّ مصادر معلوماته استقى معظمها رواية عن عمر بن شبة وان غمز ياقوت وابن النديم في رواياته التي لا يسندها، ومها يكن فالرجل معدود من الرعيل الأول من المؤرخين البلدانيين ".

(ثالثاً) أبو بكر أحمد بن عبدالعزيز الجوهري المتوفى سنة ٣٢٣ لقد مرّ ذكره في كتابي (المحسن السبط مولود أم سقط) شوهناك ذكرت ما قيل في توثيقه ونضيف هنا ما قاله أبو هلال العسكري في كتابه (شرح ما يقع فيه

⁽۱) تاریخ بغداد ٤: ۲۱۱.

⁽٢) التاريخ العربي والمؤرخون شاكر مصطفى ٢: ٥ ٢٤ ـــ ٢٤٧.

⁽٣) المحسن السبط مولود أم سقط : ١٥٦ _ ١٥٧.

التصحيف والتحريف) ١٠٠٠ : (قرأت على أبي بكر أحمد بن عبدالعزيز الجوهري، وكان ضابطاً صحيح العلم...).

ولا يفوتني التذكير بها قاله ابن أبي الحديد وقد روى الخطبة عن كتابه (السقيفة وفدك) للجوهري فقال: (الفصل الأول فيها ورد من الأخبار والسير المنقولة من أفواه أهل الحديث وكتبهم، لا من كتب الشيعة ورجالهم لأنّا مشترطون على أنفسنا ألاّ نحفل بذلك، وجميع ما نورده في هذا الفصل من كتاب أبي بكر أحمد بن عبدالعزيز الجوهري في السقيفة وفدك وما وقع من الإختلاف والاضطراب عقب وفاة النبي المنتقق وأبو بكر الجوهري هذا عالم محدّث، كثير الأدب ثقة ورع أثنى عليه المحدّثون ورووا عنه مصنفاته) وقال أيضاً: (واعلم أنّا إنّا نذكر في هذا الفصل ما رواه رجال الحديث وثقاتهم وما أودعه أحمد بن عبدالعزيز الجوهري في كتابه وهو من الثقات الأمناء عند أصحاب الحديث).

(رابعاً) أبو المؤيد الموفق بن أحمد أخطب خوارزم الحنفي المتوفى سنة ٥٦٨ هـ ترجمه كثيرون كالقفطي والصفدي والسيوطي ، وذكروا له مديحا وإعجابا بفضله، وذكروا انّه يعرف بخليفة الزمخشري أخرج الخطبة في كتابه مقتل الحسين عليلا وسيأتي توثيق المصدر في المحور الثاني إن شاء الله.

⁽١) شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف: ٤٥٧.

⁽٢) شرح نهج البلاغة ١٦: ٢٠٩ ــ ٢١٠ تح أبو الفضل إبراهيم.

⁽٣) نفس المصدر ١٦: ٢٣٤.

(خامساً) أبو السعادات مجد الدين المبارك بن الأثير الشافعي المتوفى سنة ٢٠٦ هـ عالم أديب مشارك في تفسير القرآن والحديث والفقه واللغة والنحو وغير ذلك هكذا ذكروا في ترجمته في جملة من المصادر منها وفيات الأعيان لابن خلكان ومعجم الأدباء لياقوت وطبقات الشافعية للسبكي وغيرها وله عدة تصانيف طبع منها جامع الأصول في الحديث والنهاية في غريب الحديث ومنال الطالب في شرح طوال الغرائب ومنه أخذنا النص كها سيأتي توثيق المصدر في المحور الثاني إن شاء الله.

(سادساً) عمر رضا كحالة باحث معاصر شهير عرف بكتاب (معجم المؤلّفين) المطبوع بدمشق أوّلاً في ١٦ جزءاً.

توثيق أصحاب المصادر من التراث الشيعي

۱ — الوزير أبو سعد منصور بن الحسين الآبي من وزراء مجد الدولة بن بويه توفي سنة ٤٢١ هـ وفي كشف الظنون سنة ٤٢١ صنف (تاريخ الري) و (نثر الدر في المحاضرات) و (نزهة الأديب) كان يلقب بالوزير الكبير ذي المعالي زين الكفاة ترجمه الثعالبي في تتمة اليتيمة ترجمة مطولة وذكره ياقوت في معجم البلدان (آبة) وذكره كاتب جلبي في كشف الظنون وجاء في رياض العلماء: الوزير السعيد ذو المعالي زين الكفاة أبو سعد منصور بن الحسين الآبي، فاضل عالم فقيه وله نظم حسن، قرأ على شيخنا الموفق أبي جعفر الطوسي وروى عنه الشيخ المفيد عبدالرحن شيخنا الموفق أبي جعفر الطوسي وروى عنه الشيخ المفيد عبدالرحن

النيسابوري قاله منتجب الدين اقول: ولي في التوفيق بين سنة وفاته ٤٢١ وقراءته على الشيخ الطوسي المتوفى سنة ٤٦٠ هـ نظر وإن لم يكن التوفيق ممنوعاً لكنه بعيد غايته ٢٠٠٠.

٢ – الطبري الإمامي: هو محمّد بن جرير بن رستم الطبري الآملي ذكره صاحب رياض العلماء فقال: محمّد بن رستم الطبري الكبير ديّن فاضل وليس هو صاحب التاريخ من كتبه (المسترشد) في الإمامة، دلائل الإمامة، الفاضح قاله ابن شهر آشوب ".

أقول – والقاتل هو صاحب الرياض – وقد ذكره العامة وطعنوا عليه لأجل تشيّعه وقد نسب إليه المؤلّف في فهرس كتاب الهداة كتاب مناقب فاطمة وولدها وينقل عنه فيه مع تركه في هذا الموضع ". ثم الله ذكره صاحب الرياض مرة أخرى في الألقاب (الطبري) فقال: وقد يطلق على الشيخ أبي جعفر محمّد بن جرير بن رستم بن جرير الطبري الإمامي صاحب كتاب مناقب فاطمة المهلكا وولدها) وكتاب (دلائل الإمامة) وغير ذلك من المؤلّفات وفي الأخير أشهر. انتهى ".

⁽١) رياض العلماء للأفندي ٥: ٢١٩.

⁽٢) نفس المصدر ٥: ١٠٣.

⁽٣) معالم العلماء لابن شهر اشوب: ١٠٦.

⁽٤) اثبات الهداة للحر العاملي ١: ٣١.

⁽٥) رياض العلماء ٧: ١٨٥.

قلت: وهذا الذي ذكره من طعن العامة عليه لتشيّعه ليس كذلك. بل ذلك كان في ابن جرير العامي المؤرخ الشهير كها قال أبو الفدا في تاريخه في حوادث سنة ٢٠٧ه. ولمّا مات تعصبت عليه العامة ورموه بالرفض وما كان سببه إلاّ أنّه صنّف كتاباً فيه اختلاف الفقهاء ولم يذكر فيه أحمد بن حنبل فقيل له في ذلك فقال: لم يكن أحمد بن حنبل فقيهاً وإنّها كان محدّثاً فاشتبه ذلك على الحنابلة وكانوا لا يحصون كثرة ببغداد فشنّعوا عليه بها أرادوه. وأين منه التشيّع وهو (يذهب في الإمامة إلى إمامة الأربعة حسب ترتيبهم في الحكم وما عليه أصحاب الحديث في التفضيل وكان يكفّر من خالفه.. من الروافض والخوارج ولا يقبل أخبارهم ولا شهاداتهم وذكر ذلك في الشهادات وفي الرسالة وفي أوّل ذيل المذيّل) ".

ومؤلف الدلائل لم تذكره كتب العامة حتى يطعنوا عليه وقد ترجمه الشيخ الطوسي في الفهرست وكذلك النجاشي في رجاله ووى عنه كتبه بواسطتين وهما أقرب زماناً وأكثر احاطة وإصابة من صاحب الرياض.

⁽١) كما في معجم الأدباء ٥: ٣٦٨.

⁽٢) الفهرست: ١٥٨ الرقم ٦٩٧.

⁽٣) رجال النجاشي: ٣٧٦ الرقم ١٠٢٤.

المحور الثاني: توثيق المصادر

لقد مرّ بنا توثيق أصحاما في المحور الأول فلهاذا اللث عندها لتوثيقها ؟ ألا يكفي توثيق أصحابها في توثيقها؟ فنقول: نعم كان ذلك يكفي يوم كانت الأمانات مرعية ولكن بعد أن شاعت الخيانة فضاعت الأمانة وتلاعب أصحاب النضائر الميتة ممن لا يخشون حساباً ولا يرجون ثوابأ فحشروا أنفسهم بين صفوف الناشرين وصبغوا أنفسهم بصبغة المحققين وتولوا مراكزهم في مؤسسات اصدار الأقراص الكمبيوترية فحرّفوا وصحّفوا وخرّفوا وخرّبوا وللتدليل على ذلك فلتقابل الطبعات القديمة للكتاب مع الطبعات الحديثة فالفرق واضح والتلاعب لائح وقد مرّت منا الإشارة إلى نموذج واحد في كتاب (المحسن السبط مولود أم سقط) فذكرنا ما وجب عمّا أصاب كتاب (مروج الذهب) فذهب منه في مورد واحد ما ذهب. فراجع لترى العجب.

وفي الأقراص الكمبيوترية فليقارن بين الإصدار الأول للمكتبة الألفية والإصدار الثاني فكم من شاهد على التلاعب والخيانة! وحسب الباحث أن يلاحظ حديث الثقلين في الإصدارين ليرى الفرق رأي العين.

أمّا عن جنايات بعض المحققين فتلك بليّة ما فوقها بليّة ولسوف يندمون ولات مندم. فهذا الحال هو الذي دعاني لتصوير النصوص من مصادرها مع الصفحة الأولى ذات العنوان التي يجد القارئ فيها سنة طبع الكتاب ومكانه وبلده مع باقي خصوصياته ولزيادة التنبيه على ذلك نستعرضها الماماً فنقول عن مصادر التراث السنّى:

١ – (غريب الحديث) لابن قتيبة المتوفى سنة ٢٧٦ هـ وقد طبع ببغداد في سلسلة مطبوعات وزارة الأوقاف العراقية بتحقيق الدكتور عبد الله الجبوري وقد يؤخذ علينا عدم ذكر صورة النص عنه مع مصادر النصوص، لأن مؤلّفه لم يذكر تمام الخطبة بل حاول إنكارها فذكرت ما عنده والردّ عليه فيها تقدم في أوّل النصوص، وليعلم أنّ المطبوع من غريب الحديث فيه نقص دلل على ذلك ابن الأثير حين نقل عنه بعض الأحاديث في كتابه (منال الطالب) ولم توجد في المطبوع منه. ""

⁽۱) ولم يكن ابن قتية في غريب الحديث هو الوحيد الذي أشار إلى الخطبة الكبيرة في (لَهُ) بل هناك غيره من ذكرها بنحو الإشارة _ وربّ أشارة أبلغ من تصريح _ فراجع الزخشري (١٣٨٥) في كتابه (الفائق) وهو الفائق كاسمه فقد قال في (لم) (وفي حديث فاطمة رضي الله تعالى عنها أنها خرجت في لمّة من نساء قومها تتوطأ ذيلها حتى دخلت على ابي بكر) الفائق ٢/ ٢٣١ ط حيدر آباد ١٣٢٤ وج٣/ ٣٣١ ط دار الفكر وج ٣/ ٣٣١ و المكتبة العصرية صيدا ٢٤١٦هـ ، وأعطف عليه أبن الجوزي (١٣٥٥) في (غريب الحديث) ج٢ / ٣٣٣ ط دار الكتب العلمية بيروت ٢٠٠٤ حيث قال: وفي الحديث (أن فاطمة خرجت في لمّة من نسائها إلى أبي بكر فعاتبته) أي في جماعة، وقيل هي من الثلاث إلى العشر.

وهذا بعينه ما ذكره ابن المنظور في لسان العرب ١٦ / ٢٢ط مصورة عن طبعة بولاق وكذلك ذكره ابن الأثير أيضاً في النهاية ج٤ / ٢٧٣ ط محققة بمصر إلا أن الزبيدي في تاج العروس أشار إلى ذلك أشارة عابرة، راجع ٩ / ٦٣ ط أفست عن طبعة الخبرية بمصر ١٣٠٦..

٢ - (بلاغات النساء) لابن طيفور أبي الفضل أحمد بن أبي طاهر البغدادي المتوفى سنة ٢٨٠ هـ وهذا الكتاب كاد أن يكون هو المرجع الأول لدى المتأخرين نظرا لقدم مؤلّفه ثم وصول نسخته سالمة من العثّ والعبث وإن لم تسلم من بعض سهو النساخ وقد طبع لأول مرة بمصر قبل قرن من الزمان تقريباً كها جاء في صفحة العنوان: طبع ١٣٢٦ هـ ١٩٠٨م. وتكرر طبعه في بلدان أخرى وأزمان متأخرة فقد طبع في النجف الأشرف سنة ١٣٥٣ وفي بيروت سنة ١٩٧٢م وربها في غيرهما مما لم نقف عليه. وقد اعتمدنا الطبعة المصرية القديمة.

٣ – (مقتل الحسين الله المؤيد الموفق بن أحمد أخطب خوارزم الحنفي المتوفى سنة ٥٦٨ هـ وقد طبع الكتاب قبل ستين عاماً في النجف الأشرف بمطبعة الزهراء سنة ١٣٦٧ هـ وقد عني بملاحظة التعليق عليه العلامة المحقق الكبير الشيخ محمد الساوي (الله عن هذه الطبعة أخذت صورة النص.

3 – (منال الطالب في شرح طوال الغرائب) لابن الأثير ٢٠٦ طبع محققاً بتحقيق الدكتور محمود محمّد الطناحي ونشرته المملكة العربية السعودية / جامعة الملك عبدالعزيز الكتاب الثامن من التراث الإسلامي (مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي) كلية الشريعة والدراسات الإسلامية مكة المكرمة. وأعيدت طبعاته بالقاهرة أيضاً دار المأمون للتراث.

٥ – (أعلام النساء) لعمر رضا كحالة طبع بدمشق وإنّها أذكره مع المصادر القديمة مع العلم بأنّه اعتمد كتاب بلاغات النساء لابن أبي طاهر البغدادي في رواية الخطبة، للتأكيد على مصادقة المتأخّرين للمتقدّمين على روايتها. وقد مرّ بنا ذكر غيره من أصحاب الدراسات الحديثة كالعقاد في كتابه (فاطمة والفاطميون) وتوفيق أبو علم في كتابه (أهل البيت المينية) وغيرهما ممن ذكر الخطبة معتمداً على رواية الأوائل.

والآن إلى توثيق المصادر في التراث الشيعي:

ولمّا كانت تلك المصادر كثيرة ومتنوعة فقد اخترت منها نصّاً برواية الطبري الإمامي من أعلام القرن الخامس، حيث ذكر الخطبة بتسعة أسانيد كها سيأتي بيانها، وأشرت إلى نص آخر لمعاصر له وهو الوزير الآبي صاحب (نثر الدر) في المحاضرات حيث ذكر الخطبة في الجزء الرابع ولتوثيق المصدرين نبين للقارئ ما يلي:

١ - (دلائل الإمامة) وقد طبع لأوّل مرة في المطبعة الحيدرية في النجف سنة ١٣٦٩هـ وهي طبعة يصح القول معها إنّها بدائية من حيث الإخراج ولكنها سدّت الفراغ في حينها فجزى الله الناشر خيراً وقد ذكرت النص مأخوذاً عنها ثم قارنته مع الطبعة الثانية المحققة المطبوعة كتب عليها بتحقيق قسم الدراسات الإسلامية نشر مؤسسة البعثة بقم ط الأولى سنة ١٤١٣هـ وهي أيضاً لا تخلو من ضربة لازب في بعض الأخطاء ولكنها خير من الأولى إخراجاً.

وعسى أن يوفّق الله تعالى من يعيد طبع الكتاب مرة أخرى بمزيد من العناية تفوق ما سبق تحقيقاً وتعليقاً وتوثيقاً لرجال الأسانيد وفق الله العاملين انه ولي التوفيق.

٢ - (نثر الدرّ للآبي) المتوفى سنة ٤٢١ وقد طبع الكتاب أولاً بالقاهرة ما
 بين سنتي ١٩٧٨ و ١٩٩١ طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب في سبعة أجزاء.

وطبع ج٧ من هذا الكتاب في تونس الدار التونسية - مطبعة الاتحاد العام التونسي للشغل سنة ١٩٨٣ بتحقيق عثمان بوغانجي وفيه عرض وتقديم كل المجلدات السبعة ثم تحقيق المجلد السابع ومقارنته موضوعاً بالمؤلفات الأخرى من نوعه).وطبع كاملاً أيضاً في بيروت سنة ١٤٠٤ بتحقيق خالد عبد الغني محفوظ في سبعة أجزاء من منشورات محمد علي بيضون لنشر كتب السنة والجماعة - دار الكتب العلمية بيروت والخطبة في أول الجزء الرابع في الباب الأول كلام النساء الشرائف. فاطمة ابنة رسول الله المناخطبتها لمنا منعها أبو بكر فدكاً ثم ذكر الخطبة الكبيرة.

المحور الثالث: توثيق الأسانيد

قد يظن البعض أن لا قيمة للإسناد بعد شهرة الحدث شهرة عظيمة لا يسع المنكر إنكارها لاستفاضة النقل والإذعان لآثارها وقد يكون ذلك الظان الخاطئ متمسكاً بمقولة: ربّ مشهور لا أصل له لذلك اعتمدت توثيق الإسناد محوراً من محاور التوثيق لأنّه يرفع إصر التبعة عن صاحب الكتاب ويزيد الثقة بصحة المسند والمسند إليه وقد شاع لدى المحدّثين قول: لولا الإسناد لقال من شاء ما شاء .

وقد تميّز التاريخ الإسلامي في تسجيل أحداثه أخذا عن الرواة ناهجاً نهج الحديث في ذلك حتى صار الإسناد جزءاً من الخبر وبه صار الباحث يميز الصحيح من السقيم ولا يخلط الحابل بالنابل.

وثمة فائدة كبيرة سيحصل عليها الباحث من خلال معرفة رجال الإسناد فيدرك أنّ الإسناد كها يقوي الحجة يصدق رجاله ويدفع التهمة عنهم بمعرفة حالهم ويعين على فهم النص على حقيقته بملاحظة ضبط الرواة للخبر فهو أيضاً يلقي الضوء على أساس تسجيل الحدث في كشف أسباب النزاعات الدينية والخصومات السياسية ومدى تأثير هوى السلطة على الرواة ومدى تجاوبهم معها وذلك يعرف من معرفة هوياتهم القبلية وأهوائهم الدينية وقد مرّت الإشارة إلى مدرسة الكذب التي شيّد

صرحها معاوية بن أبي سفيان الذي كتب إلى الآفاق ما ذكره المدائني: (ومهما قيل في معاوية ومهما حاول علماء المذهب السلفي المتأخر وبعيض أهل السنَّة من وضعه في نسق صحابة رسول الله فإنَّ الرجل لم يؤمن أبداً بالإسلام ولقد كان يطلق نفثاته على الإسلام كثيراً ولكنَّه لم يستطع أكثر من هذا) ١٠٠٠. وما حديث مساومته مع سمرة بن جندب في جعله تفسير قوله تعالى: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ الْبِغَاءَ مَرْضَاتِ اللهَّ ﴾ (١) في ابن ملجم وتفسير ﴿وَهُوَ أَلَدُّ الْحِصَامِ﴾ في عليَّ عَليَّ اللَّا بعض إغوائه وإغرائه لحثالات الرجال ممن لا تلتقي بذكرهم الشفتان إحتقاراً لهم ومن شاء معرفة بعضهم فليرجع إلى شرح نهج البلاغـة لابـن أبي الحديـد المعتـزلي الأصولي الشافعي الفروع ليقف على أسهاء المنحرفين عن على على الله وبعض مروياتهم٣. إذن فالخبر الخالي عن الإسناد يتهاوى أمام النقد الموضوعي لأنّه مرسل وليس المرسل كالمسند فهذا هـ و الـذي دعـاني لأتخـذ توثيـق الإسناد أحد محاور التوثيق الخمسة.

وقد مرّ في المحور الأول توثيق أصحاب المصادر التي أخذت صور النصوص منها، كما مرّ في المحور الثاني توثيق المصادر من خلال معرفة طبعاتها لما عرى تعدّد الطبعات من السيئات ما عراها وممّا أفاض على

⁽١) نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام على سامي النشار ٢: ١٨ ــ ١٩٠.

⁽٢) البقرة: ٢٠٧.

⁽٣) شرح النهج .

الطبعات الأولى من الحسنات ما أعلاها و أغلاها و منه يعرف جواب ما قد يثره فضول قاصري العقول فيقال: لماذا كل هذا الاهتمام بهذا الجانب والتأكيد على تعيين طبعاتها؟ فنقول له أيضاً إنَّ الخطب الفاطمية في مجموعها تمثل بيان حقبة من تاريخ المسلمين حدثت فيها المفاجأة المؤلمة بعد انتقال الرسول الكريم المنتثرة إلى الرفيق الأعلى فكانت ردة وكان انقلاب، وكان ما كان من تفرق المسلمين وتمزق وحدتهم فمثلت تلك الخطب بمجموعها صورة ما حدث من تغيّر في ملامح المجتمع الإسلامي يومئذ في خضم المعترك الجدلي بين الإسلام الحقيقي الديني وتمثله الزهراء للمنكاوكافة أهل البيت البين ومن تابعهم وشايعهم، وبين الإسلام السياسي ويمثّله الشيخان ومن انضوى إليهم كم الاتهمل الخطب بمجموعها الفريق الحائر الخاثر والخاسر وهم غالب الأنصار الذين تذبذبت علاقاتهم مع الفريقين المتخاصمين فكانت مواقفهم متناقضة في تذبذبها إلى حد السلب والإيجاب في النصرة والخذلان وهـذا ما كشفت عنه الخطب بمجموعها.

وحيث عرفنا أهميتها فلا غرابة من بذل مزيد اهتهام في إثباتها لأنّ المنكرين لجّوا في إنكارها ولا غرابة في فهم موقفهم منها لأنّها تنسف أبراج هياكلهم المزيّفةوتدحر جميع حججهم في مقولاتهم الزائفة والتي عاشت ونمت في ظلِّ باهت الألوان. ولكن بيان الخطب بصريحه وفصيحه كشف الزيف ودمّر الزائفة ولم تستطع عملية التسجيل الحاكم

بمليخه "وصريخه" أن يخفي الأمر الواقع في تلك الخصومة الحادة لأنّ أدوات التسجيل التي سجلت الحدث بنصّه وفصّه فذكرت الخطب كانت أقوى بياناً وأفصح لساناً وأحدّ سناناً فلم تغطها غاشية النقول ولا زبارج المنقول فانصاعت مذعنة أدوات التسجيل الحاكم إلى ذكر الخطب غير متأثرة بضبابية الأهواء لأن صرخة الألم كانت أقوى من أن تطوى بجرة من القلم.

ونحن بقراءة حال الرجال الرواة ستظهر أمامنا شفافية المرآة الصافية والصادقة في نقل الصورة من دون رين أو تضبيب وإذا ما أصاب بعض رواتها من جهالة حال لتعتيم أخفت ضوء المصباح الهادي إلى واقع الحال ولم نقف له على ذكر في كتب الرجال والتراجم، وأحسب أنّ وهم النساخ أو الرواة في تسجيل أسهاء ذلك البعض هو الذي سبب لنا معاناة البحث وهذا ما لم تسلم منه كتب السابقين واللاحقين وما كتب معرفة التصحيف والتحريف إلاّ دليل على ذلك مضافاً إلى بلية عصر المطابع التي أصبحت أخطاؤها في كل كتاب ضربة لازب ولا يعني عدم الوقوف على حال أحد في سند مّا أو معرفته معرفة كافية شافية يكون نقصاً من قدر بقية رجاله ومن أحتج باستفاضة النقل عند الخاصة والعامة فقد أتى بها لا تتهاوى عنده النقول إذ لا يغنى بذل المزيد من

⁽١) المليخ: الفاسد والضعيف. (قطر المحيط).

⁽٢) الصريخ: المغيث والمستغيث . (نفس المصدر).

البحث سوى العناء وهذا يقنع المنصف في نفسه وإن لم يـزد المنكـر إلاّ فساداً (قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَـرَبُّكُمْ أَعْلَـمُ بِمَـنْ هُـوَ أَهْـدَى سَـبِيلاً) ﴿
فالمطلوب هو حصول الوثوق من الطرق المستفيضة، ولا شك أنه أقـوى من حصوله من خبر صحيح واحد.

ثم إن وجود مجهول أو مقدوح فيه لجهالته، لا يستلزم كذب جميع الرواة، بل يكون تعدّد الأسانيد دليلاً على صدقه، قال الحافظ موفق الدين قدامة في أول كتابه (إثبات صفاة العلوّ لله):(وإعلم رحمك الله إنه ليس من شروط صحة التواتر الذي يحصل به اليقين أن يوجد التواتر في جزء واحد، بل متى أتست أخبار كثيرة في معنى واحد من طرق يصدق بعضها بعضاً، ولم يأت ما يكذّبها أو يقدح فيها حتى أستقرّ ذلك في القلوب، وأستيقنته فقد حصل التواتر، وثبت القطع واليقين، فإنا نتيقن وجود حاتم وإن كان لم يرد به خبر واحد مرضي الإسناد لوجود ما ذكرنا، وكذلك عدل عمر وشجاعة على)".

(١) الإسراء: ٨٤.

 ⁽٢) عن فتح الملك العلي للغماري في المسلك التاسع لإثبات صحة حديث(أنا مدينة العلم وعلي باجا) ط
 القاهرة.

أسانيد الخطبة الكبيرة في كتاب (دلائل الإمامة) لمحمّد بن جرير الطبري الإمامي من أعلام القرن الخامس الهجري:

لقد أورد الخطبة بتسعة أسانيد تنتهي رواية رجالها إلى أعلام من بني هاشم، ومن غيرهم، وهم على ترتيب ما في الكتاب مجملاً:

أ - ابن عباس حبر الأمة وترجمان القرآن.

ب-ج-د-عن زينب بنت أمير المؤمنين الملكا.

هـ - عن عبدالله بن الحسن المثنى عن جماعة من أهله.

و – عن أي جعفر الباقر عن آبائه عَالَيْكَ .

ح - عن عوانة (بن الحكم).

ط - عن ابن عائشة (البصري).

ولا مناص للباحث من معرفة هوية رجال الأسانيد التسعة بدءاً من صاحب الكتاب وانتهاءً بآخر السند فنقول:

(السند الأول)

قال صاحب الكتاب: وهو أبو جعفر محمّد بن جرير بن رستم الطبري الآملي الإمامي كان وجهاً من وجوه الإمامية وعينـاً مـن عيـونهم قـال

النجاشي: جليل من أصحابنا كثير العلم حسن الكلام ثقة في الحديث" وحسبنا بهذا في تعريفه وتوثيقه وقد روى الخطبة في كتاب دلائل الإمامة" فقال في حديث فدك: (حدّثني: (أبو المفضل محمّد بن عبدالله) هذا هو الشيباني المتوفى سنة ٣٨٥ هـ وقد أدركه النجاشي المتوفى سنة ٤٥٠ هـ وذكره في كتابه الرجال وروى عنه بالواسطة رعاية للاحتياط كما أدركه الشيخ الطوسي المتوفى سنة ٤٦٠ هـ وذكره في الفهرست فقال: كثير الرواية حسن الحفظ غير انه ضعفه جماعة من أصحابنا له كتاب الولادات الطيبة، وله... وغير ذلك أخبرنا بجميع رواياته عنه جماعة من أصحابنا" وطريق الشيخ إليه صحيح في مشيخة التهذيب".

أقول: وهذا روى الخطبة فقال: (حدّثنا أبو العباس أحمد بن محمّد بن سعيد الهمداني) وهذا هو الحافظ المعروف بابن عقدة الزيدي أمره في الثقة والجلالة وعظم الحفظ أشهر من أن يذكر " وقال: له كتب كثيرة منها... وله كتاب من روى عن فاطمة المنهكا من أو لادها.

النجاشي ولمزيد من الإطلاع على ترجمة الطبري المذكور فليرجع إلى المحور الأول. وإلى الذريعة:٢٤١ ـ
 ٢٤٢ لشيخنا الحجمة المغفور له الشيخ آغا بزرك الطهراني ففيه تحقيقات قيمة فجزاه الله خيراً.

⁽٢) دلائل الإمامة: ٣٠ ط النجف.

⁽٣) الفهرست: ٤٠١ برقم ٦١١ تحالطباطبائي.

⁽٤) كما في معجم رجال الحديث ١٦: برقم ١١٢٠.

⁽٥) قاله الشيخ الطوسي في الفهرست: ٦٨ برقم ٦٨ .

أقول: وطريق الشيخ إلى كتبه ورواياته صحيح وقد ذكره الذهبي في الميزان وحكى عن الدارقطني قوله: أجمع أهل الكوفة انه لم يروا من زمن ابن مسعود أحفظ من أبي العباس ابن عقدة وقال الدارقطني أيضاً: ابن عقدة يعلم ما عند الناس ولا يعلم الناس ما عنده وأطال الذهبي في ترجمته فقال: مات سنة ٣٣٢ عن أربع وثهانين سنة.

أقول: وهذا روى الخطبة فقال: (حدّثنا أحمد محمّد بن عثمان بن سعيد الزيّات) ولم أقف على ذكر له في كتبنا الرجالية وأظن تصحيفاً وقع في نسبه في محمّد بن عثمان وصوابه عن عثمان وبناءً على هذا فيكون أحمد بن محمّد الذي روى عنه ابن عقدة هو أحمد بن محمّد بن يحيى الحازمي (الخازني) وعثمان بن سعيد الزيّات هو العمري ذكره الشيخ في رجاله في أصحاب الهادي وأصحاب العسكري الله وقال جليل القدر ثقة وورد في معجم الطبراني حديثه في مسائل وجهها الإمام أمير المؤمنين الله المروة وقد أخرجها القضاعي والديلمي في مسند الفردوس والهيثمي ...

⁽١) كما في معجم رجال الحديث ٢: ٣٣٦ ط الآداب في النجف.

⁽٢) معجم الطبراني الكبير ٣: ٦٨ ط الموصل.

⁽٣) مسند الشهاب: ٧٤ و ٨٢٦ و ٨٢٨.

⁽٤) مجمع الزوائد ١٠: ٣٨٣.

أقول: وهذا روى الخطبة: (قال: حدّثنا محمّد بن الحسين القصباني (لم أقف فعلاً على من ذكره).

وهذا روى الخطبة: (قال: حدّثنا أحمد بن محمّد بن أبي نصر البزنطي السكوني) ذكره الشيخ النجاشي فقال: أحمد بن محمّد بن عمرو بن أبي نصر زيد مولى السكون أبو جعفر المعروف بالبزنطي كوفي لقي الرضا وأبا جعفر على وكان عظيم المنزلة عندهما... ومات أحمد بن محمّد سنة ٢٢١ هـ...

(أقول): وهذا روى الخطبة عن (أبان بن عثمان الأحمر) وهذا قال فيه النجاشي: أبان بن عثمان الأحمر البجلي مولاهم أصله كوفي كان يسكنها تارة والبصرة تارة وقد أخذ عنه أهلها: أبو عبيدة معمر بن المثنى وأبو عبدالله محمّد بن سلام وأكثروا الحكاية عنه في أخبار الشعراء والنسب والأيام روى عن أبي عبدالله وأبي الحسن الله له كتاب حسن كبير يجمع المبتدأ والمغازي والوفاة والردة أخبرنا بها أبو الحسن التميمي قال: حدّثنا أحمد بن محمّد بن سعيد قال: حدّثنا الحسن بن عليّ بن فضّال قال: حدّثنا محمّد بن عبدالله بن زرارة قال: حدّثنا أحمد بن محمّد بن أبي نصر عن أبان بها...

وذكره الشيخ الطوسي في الفهرست بنحو ما مرّ وذكر كتبه فقال: وما عُرف عن مصنفاته إلاّ كتابه الذي يجمع المبدأ (المبتدأ) والمبعث والمغازي، والوفاة والسقيفة والردة أخبرنا بهذه الكتب - وهي كتاب واحد -

الشيخ أبو عبدالله محمّد بن محمّد بن النعمان والحسين بن عبيدالله جميعاً عن محمّد بن عمر بن محمّد عمّد بن محمّد بن محمّد بن محمّد بن سعيد قراءة عليه.

أخبرنا: أحمد بن محمّد بن موسى قال: أخبرنا أحمد بن محمّد بن سعيد قال: حدّثنا عليّ بن الحسن بن فضّال قال: حدّثنا محمّد بن عبدالله بن زرارة قال: حدّثنا محمّد بن أبي نصر عن أبان.

قال عليّ بن الحسن بن فضّال: وحدّثنا إسهاعيل بن مهران قال: حـدّثنا أحمد بن محمّد بن أبي نصر جميعـاً عـن أبـان الأحمر...

أقول: وأبان هذا روى الخطبة: (عن أبان بن تغلب الربعي) قال النجاشي: أبان بن تغلب بن رباح أبو سعيد البكري الجريري مولى بني جرير بن عبادة... عظيم المنزلة في أصحابنا لقي علي بن الحسين وأبا جعفر وأبا عبدالله على وروى عنهم وكانت له عندهم منزلة وقدم...).

 ⁽١) لاحظ ميزان الاعتدال للذهبي وتهذيب التهذيب لابن حجراً تجد جل الثناء عليه في ترجمها كما تجد الرد
 على الجوزجاني في حطّه على الكوفيين وبيان معنى التشيع في عُرف المتقدمين أثم في عُرف المتاخرين أتحسن
 المراجعة لمزيد الاستفادة.

لمدينة وأفت الناس فإني أحب أن يُرى في شيعتي مثلك. وقال أبو عبدالله عليلا – لمّا أتاه نعيه – أما والله لقد أوجع قلبي موت أبان.

وكان قارئاً من وجوه القرّاء فقيهاً لغوياً سمع من العرب وحكى عنهم. وكان (المشر) مقدّماً في كل فنّ من العلوم في القرآن والفقه والحديث والأدب واللغة والنحو وله كتب منها تفسير غريب القرآن وقد استشهدعليه بالشعر هو على نحو ما صنع ابن عباس في مسائل نافع بن الأزرق الخارجي.

وله كتاب الفضائل وكتاب صفّين وغير ذلك وأبان هذا روى الخطبة:

(عن عكرمة) وهذا هو مولى ابن عباس، ولما كان لابن عباس موليان اسم كل واحد منها عكرمة، أحدهما هو المشهور الذي ترجمه ابن حجر" وأطال الكلام في ترجمته التي استغرقت عشر صفحات واستعرض فيها أقوال الناس فيه مدحاً وقدحاً وحسب القارئ أن يعرف انه كان خارجياً يرى رأي نجدة والصفرية من الخوارج وهو الذي أدخله إلى أهل المغرب ومها قيل عنه من كذبه على مولاه ابن عباس فهو غير متهم في روايته لهذه الخطبة والخطبة الشقشقية فقد رواهما معاً عن مولاه ابن عباس لأنها على خلاف هواه ورأيه فهو حين يرويها نقبل روايته وننبذ رأيه فلنا في المقام حديثه وعليه بدعته كما يقول علماء

⁽۱) تهذیب التهذیب ۷: ۲۱۳ __۲۷۳.

الدراية فإن كان هو الذي روى الخطبة فهو مقبول . وإن كان هو عكرمة الآخر غير المشهور وكان مستقيماً ، فهو مقبول أيضاً .

(عن ابن عباس) وهذا هو حبر الأمة وترجمان القرآن وشأنه أعلى شأن ويقصر عنه اللسان والبيان وقد وفقت بحمد الله تعالى إلى جمع أخباره وآثاره في موسوعة باسمه صدرت الحلقة الأولى منها في خمسة أجزاء وأرجو التوفيق لأن أدفع بباقي الحلقات في نفس الطريق إن شاء الله تعالى.

وهذا الحبر والبحر (هُ الله) روى الخطبة عن: (السيّدة زينب بنت أمير المؤمنين على قال أبو الفرج الإصفهاني نفي حديثه عن هذه العقيلة (والعقيلة هي التي روى ابن عباس عنها كلام فاطمة في فدك فقال: حدّثتني عقيلتنا زينب بنت عليّ...

(السند الثاني)

قال مؤلّف الكتاب - أبو جعفر محمّد بن جرير بن رستم الطبري) وقد تقدّمت ترجمته في أوّل السند الأول - : (وأخبرني أبو الحسين محمّد بن هارون بن موسى التلعكبري) ذكره النجاشي في ترجمة أحمد بن محمّد بن الربيع وترحّم عليه فقال:

⁽١) في مقاتل الطالبين: ٩٥ تحد صفر ط مصر.

(أحمد بن محمّد بن الربيع الأقرع الكندي له كتاب نوادر أخبرنا أحمد بن عبدالواحد قال: حدّثنا عليّ بن عبدالواحد قال: حدّثنا عليّ بن الحسن عن أحمد بن محمّد بن الربيع قال أبو الحسين محمّد بن هارون بن موسى (الله الله على الل

قال أبو عليّ بن همّام: حدثنا عبدالله بن العلاء قال: كان أحمد بن محمّد بن الربيع عالماً بالرجال) أقول: ولا يبعد أن يكون محمّد بن هارون هو الورّاق الذي له عدّة كتب منها: كتاب السقيفة ومها يكن فهو روى الخطبة عن أبيه.

(قال حدثنا أبي) وهذا قال فيه النجاشي: (كان وجهاً في أصحابنا ثقة معتمداً لا يطعن عليه) وقال فيه الشيخ الطوسي في رجاله: (جليل القدر عظيم المنزلة، واسع الرواية، عديم النظير ثقة)

روى جميع الأصول والمصنّفات مات سنة/ ٣٨٥ أخبرنا عنه جماعة من أصحابنا...

أقول: وهذا روى الخطبة:

(قال حدثنا أبو العباس أحمد بن محمّد بـن سـعيد الهمـداني) وهـذا هـو الحافظ ابن عقدة الزيدي وقد تقدّمت ترجمته في السند الأول..

(قال: حدّثني محمّد بن المفضّل بن إبراهيم بن قيس الأشعري) وقيس هو ابن رمانة والمترجم له يكني أبا جعفر ثقة لـه كتـب ترجمـه النجـاشي وذكر ان ابن عقدة روى عنه كتابه وقال سيدنا الأستاذ (قدّس سرّه) وروى الشيخ في التهذيب بسنده عن أبي جعفر محمّد بن المفضّل بن إبراهيم الأشعري قال: حدّثنا الحسن بن عليّ بن زياد وهو الوشّاء الخزاز وهو ابن بنت الياس وكان وقف ورجع فقطع... الحديث ...

أقول:والقائل هو الأستاذ...محمّد بن المفضّل والطريق إليه صحيح... اهـ.

أقول: وهذا روى الخطبة: (قال: حدثنا عليّ بن حسان) ترجم السيّد الأستاذ (قدّس سرّه) عليّ بن حسان وعلي بن حسان بن كثير وعلي بن حسان الواسطي وذكر الإختلاف في حال أصحاب الاسهاء وانتهى إلى اشتراك رجلين في اسم عليّ بن حسان وللتمييز بينهها ذكر الذي يروي عن عمه بن كثير) هو الهاشمي المطعون فيه والآخر هو الواسطي وهو الثقة ونبّه في ص ٣٣٣ على انّ عليّ بن حسان الهاشمي وقع في إسناد كامل الزيارات روى عن عمه عبدالرحمن بن كثيرو مولى أبي جعفر عليه وروى عنه الحسن بن عليّ الكوفي الباب٣٤ في أنّ زيارة الحسين عليه فرض وعهد لازم الحديث ٤ ثم قال: ولكنه مع ذلك لا يمكن الحكم بوثاقته لعارضة شهادة ابن قولويه فيه بشهادة النجاشي وابن الغضائري بضعفه وشهادة ابن فضّال بأنّه كذّاب ثم عاد في ص ٣٣٣ فقال: انّه ظهر ممّا

⁽١) التهذيب ٤: آخر باب الزيادات من باب الخمس والغنائم الحديث ١٧ ٤.

⁽۲) في ج ۲۱: ۳۲۹ ـــ ۳۳۵.

ذكرنا انّ عليّ بن حسان اسم لرجلين أحدهما ثقة وهو الواسطي والآخر لم تثبت وثاقته وهو الهاشمي الذي يروي عن عمه عبدالرحمن بن كثير الهاشمي ولكنه يناقض ذلك ما ذكره الصدوق من رواية عليّ بن حسان الواسطي عن عمه عبدالرحمن بن كثير (۱).

وما ذكره في المشيخة من رواية عليّ بن حسان الواسطي عن عمه عبدالرحمن بن كثير الهاشمي ولأجل ذلك جزم المجلسي الأول على ما حكى عنه الوحيد (قدّس سرّه) بالاتحاد وأنّ الهاشمي والواسطي رجل واحد.

ثم رأى السيّد الأستاذ (نُنتَك) التعدّد وقبول خبر الواسطي ورفض خبر الهاشمي وانتهى إلى التوقف فيها كان الأمر ملتبساً.

وهو تحقيق حقيق بالتصديق لكني وجدت في شرح مشيخة الفقيه " ترجمة عليّ بن حسّان الواسطي أبو الحسين القصير المعروف بالمنمسّ عمّر أكثر من مائة سنة روى عن أبي الحسن الرضا وأبي جعفر الجواد على له كتاب روى عنه أحمد بن عبدالله ومحمد بن الحسن الصفّار وغيرهما وهذا ظاهر في الاتحاد لما رواه الصدوق وحكي عن المجلسي. ومها يكن فعليّ بن حسان روى الخطبة:

⁽١) الفقيه: الجزء الثالث باب معرفة الكبائر التي أوعد الله عليها النارأ الحديث ١٧٤٥.

⁽٢) شرح مشيخة الفقيه: ١١٤ للمرحوم السيّد الوالد (قدّس سرّه).

(عن عمّه عبدالرحمن بن كثير) ترجمه النجاشي وذكر غمز الأصحاب فيه وذكر له عدّة كتب منها كتاب فدك... ولمّا كان ورد ذكره في كامل الزيارات لابن قولويه في الباب ٤٣ في انّ زيارة الحسين الله فرض وعهد لازم وكذلك ورد ذكره في تفسير القمي في سورة النمل في قول تعالى: (مَنْ جَاءَ بِالحُسنةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا) ١٠٠. فهو كمن سبقه يمكن تمشية حاله لورود ذكره في الكتابين اللذين ضمن مؤلّفاهما وثاقة من في كتابيها من الرجال وإن ناقش ذلك سيّدنا الأستاذ (نُنتَك) ومها كان حاله فقد روى الخطبة:

(عن أبي عبدالله جعفر بن محمد عن أبيه عن جدّه عليّ بن الحسين عن عمته زينب بنت أمير المؤمنين عليلا.

(السند الثالث)

لقد اختصر المؤلّف ذكر السند من أوّله إلى ابن عقدة المتقدم ذكره في السندين السابقين فابتدأ السند الثالث بقوله:

(وقال أبو العباس) وهذا هو ابن عقدة الزيدي كما تقدم:

(وحدّثنا محمّد بن المفضّل عن إبراهيم الأشعري) وهذا أيضاً تقدم ذكره في السند الثاني

(١) النمل: ٨٥.

(قال: حدّثني أبي) ولم أقف على ذكره مترجماً بها يكشف حاله فعلاً. وقد روى الخطبة:

(قال: حدّثنا أحمد بن محمّد بن عمرو بن عثمان الجعفي) وهذا كسابقه وقد روى الخطبة

(قال: حدثني أبي) وهو كحال ابنه المتقدم الذكر مجهول الحال فعلاً وهو روى الخطبة:

(عن جعفر بن محمّد عن أبيه عن جده عليّ بن الحسين عن عمته زينب بنت أمير المؤمنين وغير واحد انّ فاطمة لمّا أجمع أبو بكر على منعها فدكاً...

(السند الرابع)

قال المؤلّف: (وحدّثني القاضي أبو إسحاق إبراهيم بن مخلد بن جعفر (بن مخلد) بن سهل بن حمران الدقّاق) وهذا هو الباقرحي من مشايخ الخطيب ترجمه في تاريخه فقال: وكان صدوقاً صحيح الكتاب حسن النقل جيد الضبط ومن أهل العلم والمعرفة بالأدب... وكان ينتحل في الفقه مذهب محمّد بن جرير الطبري... وسمعته يقول: ولدت سنة ٣٠٢ ... توفّى سنة ٤١٠ ودفن ... في مقبرة الخيرزان بقرب قبر أبي حنيفة.

أقول: وترجمه السمعاني بنحو ذلك" كها ذكره الـذهبي" أقـول: هـذا روى الخطبة:

(قال: حدّثتني أم الفضل خديجة بنت محمّد بن أحمد بن أبي الثلج)

وقد روت الخطبة (قالت: حدّثنا أبو عبدالله محمّد بن أحمد الصفواني) قال صاحب رياض العلماء: انّ جلالة قدر الصفواني هذا وثقته ممّا لا شبهة فيه ونقله أصحاب الرجال وغيره وكان تلميذ الكليني ٣٠. أقول: وهذا روى الخطبة:

(قال: حدثنا أبو أحمد عبدالعزيز بن يحيى الجلودي البصري) وهذا شيخ البصرة وأخباريها له أكثر من مائة كتاب في السير والأخبار والفقه وهو ثقة في حديثه () توفي بعد ٣٣٠ وهو روى الخطبة

(قال: حدثنا محمّد بن زكريا) وهذا هو الغلاّبي وكان وجهاً من وجوه أصحابنا بالبصرة كما قاله النجاشي (وهو روى الخطبة

⁽١) أنساب السمعاني ٢: ١٥ ط حيدر آباد.

 ⁽۲) تاريخ الإسلام ۲۸: ۱۸۵ ط دار الكتاب العربي سنة ۱٤٠٧ هـأ وسير أعلام النبلاء ۱۲: ۳٥٣ ط دار الفكر.

⁽٣) رياض العلماء ٧: ١٦٨.

⁽٤) أنظر معجم رجال الحديث ١٠: ٣٩.

⁽٥) رجال النجاشي ذكره في ترجمة دعبل.

(قال: حدثنا جعفر بن محمّد بن عمارة الكندي) لم أقـف عليـه في كتـب رجالنا وهو روى الخطبة

(قال: حدّثني أبي) وهو كسابقه وقد روى الخطبة

(عن الحسن بن صالح بن حي قال: وما رأت عيناي مثله) وهذا من رجال الزيدية وذكره الشيخ الطوسي في الفهرست وقال: له أصل روينا عن ابن محبوب عن الحسن بن صالح بن حئ وقد ترجمه الذهبي في ميزانه فرجحت كفة إحسانه حيث حكى عن أبي حاتم قول هفيه: ثقة حافظ متقن وعن أبي زرعة قوله: اجتمع فيه إتقان وفقه وعبادة وزهد.

وما حكاه من أقوال الجرح لاتخدش الرجلُ ومنها ما حكاه عن وكيع قال فيه: هو عندي إمام فقيل له: انّه لا يترحم على عثمان فقال: أفتترحم أنت على الحجّاج؟!

أقول: وهذا روى الخطبة

(قال: حدّثني رجلان من بني هاشم) لم يـذكر اسـميهما ولا يبعـد أن يكونا هما عبدالله بن الحسن وزيد بن عليّ لأنه معاصر لهما وقد أخذ عنهما وهما ممن رويا الخطبة عن آبائهما

(عن زينب بنت عليّ قالت: لمّا بلغ فاطمة إجماع أبي بكر على منع فدك وانصرف وكيلها عنها لاثت خمارها... الحديث).

(السند الخامس)

وهو يبدأ من الصفواني وقد تقدم ذكره في السند الرابع. قال:

(وحدثني محمّد بن محمّد بن يزيد مولى بني هاشم) لم أقف عليه في كتب رجالنا ويبدو انّ ثمة تصحيف في اسم محمّد فهو أحمد كها في شرح النهج كما في سند الجوهري لرواية الخطبة وهو روى الخطبة

(قال: حدثني عبدالله بن محمّد بن سليمان بن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن الحسن) وهذا السيّد الشريف روى الحديث عن أبيه عن جدّه وتجد في خصال الصدوق٬٬٬ ومعاني الأخبار له أيضا٬٬٬ والأمالي أيضا٬٬٬ وأمالي المفيد٬٬٬ بعض حديثه وهو ممنّ روى الخطبة (عن أبيه)

(عن عبدالله بن الحسن بن الحسن) وهذا هو الملقب بالمحض شيخ الطالبيين في عصره ذكره الطوسي في أصحاب الإمام الباقر على وترضّى عنه وهو روى الخطبة عن جماعة من أهله وأمه فاطمة بنت الحسين على ممّن تروي الخطبة عن عمتها زينب للها، كما انّ أبوه الحسن المثنى هو أيضاً يرويها عن أبيه الإمام الحسن السبط – وسيأتي مزيد بيان عن المحض وأبيه.

⁽١) الخصال ٢: ١٧٣، ط الحيدرية.

⁽٢) معاني الأخبار ص ٣٥٤. ط الحيدرية.

⁽٣) الأمالي ص ١٤٣. ط الحيدرية.

⁽٤) المجلس الخامس.

(السند السادس)

وهو كسابقه يبدأ من الصفواني الذي تقدم ذكره في السند الرابع والخامس قال: (قال: وحدثني أبي) وهو أحمد بن عبدالله بن قضاعة بن صفوان بن مهران الجهّال وهو ممّن، روى الخطبة

(عن عثمان) وفي شرح النهج ابن عمران العجيفي ولم أقف على حالـه في كتب رجالنا

(قال: حدثنا نايل بن نجيح) لم تذكره كتب رجالنا وهو مذكور في كتب رجال غيرنا فقد ذكره ابن حجر٬٬٬ وحكى توثيقه عن أبي حاتم وعن ابن عدي وقال: ثقة كان أصحابنا يكتبون عنه ثم ذكر تجريحه بها لم يفسّر والجرح غير المفسّر غير مقبول وهذا ممنّ روى الخطبة الكبيرة

(عن عمرو بن شمر) الجعفي من أصحاب الإمامين الباقر والصادق المناه الإمامين الباقر والصادق المنافع المنا

(عن جابر الجعفي) هو ابن يزيد أبو عبدالله ثقة له أصل من أصحاب الإمامين الباقر والصادق للملكا وثقه الشيخ المفيد (المشعر).

⁽١) تهذيب التهذيب ٨: ٤٧ ط دار الفكر.

⁽٢) معجم رجال الحديث ١٣: ٨٩٢٤.

وحكى ابن حجر عن سفيان قوله: ما رأيت أورع في الحديث منه (١٠٠٠). وعن شعبة: جابر صدوق في الحديث وعنه أيضاً كان جابر إذا حدثنا وسمعت فهو من أوثق الناس ثم حكى ابن حجر أقوال الجارحين لأنه كان يؤمن بالرجعة ولأنه كان عنده أحاديث كثيرة منها في المهدي (عليه) وبالتالي تشيّعه؟!

وجابر هذا ممّن روى الخطبة

(عن أبي جعفر عن آبائه الله الله وذكر الحديث.

(السند السابع)

ويبدأ كسوابقه من الصفواني. قال الصفواني: وحدثنا عبدالله بن الضحاك) وفي شرح النهج (محمّد بن الضحاك) ولم أقف على حاله فعلاً وهو ممّن روى الخطبة (قال حدثنا هشام بن محمّد) هو الكلبي المشهور بالفضل والعلم وكان يختص مذهبنا وكان أبو عبدالله _الصادق الله عقربّه ويدنيه ويبسطه وله كتب كثيرة كذا قاله النجاشي.

وله تراجم في مصادر التراث السنّي لا تخلو من تجريح وهو ممّن روى الخطبة: (عن أبيه) وهو أبو النضر محمّد بن السائب بن بشر الكلبي من أصحاب الإمامين الباقر والصادق المملكا وقد روى الخطبة هو

⁽١) تهذيب التهذيب ٢: ٤٧.

(وعوانة) وفي شرح النهج (عوانة بن الحكم وهو أبو الحكم الكوفي الضرير وصفوه بأنّه كان عالماً بالأخبار والآثار ثقة وكان عثمانياً وكان يضع أخباراً لبني أمية وله كتاب (سير معاوية وبني أمية) وقد روى عنه هشام بن محمّد الكلبي ".

(السند الثامن)

ويبدأ من الصفواني أيضاً وقد تقدّم ذكره مكرراً هكذا. (قال الصفواني: وحدّثنا ابن عائشة ببعضه) وابن عائشة هذا هو عبيدالله بن محمّد بن حفص التيمي – نسبة إلى عائشة بنت طلحة احدى جداته – وهي التي سيأتي ذكرها في الخطبة الثالثة – وقد وثقه ابن حجر في تقريب التهذيب وقال: رُمي بالقدر مات سنة ٢٢٨ وجاء في سير أعلام النبلاء: انّه روى عنه محمّد بن زكريا الغلابي حديث فدك وهو رواه عن أبيه عن عمه ٠٠٠.

(السند التاسع)

(وحدثنا العباس بن بكار) هذا هو النصبي وله رواية في الفقيه ولم يذكر في كتبنا عن حاله شيئاً. وهو روى الخطبة ، (قال: حدثنا حرب بن ميمون) وحاله كسابقه عندنا وهو روى الخطبة (عن زيد بن عليّ عن

⁽١) معجم الأدباء ١٦: ١٢٤، ولسان الميزان لابن حجر ٦: ٢١٦.

⁽٢) سير أعلام النبلاء للذهبي ١٠: ٦٤ ٥أ وأنظر شرح النهج أيضاً ١٦: ٢١٦.

⁽٣) الفقيه ٤: ٨٩٢.

أسانيد الجوهري

أسانيد أبي بكر الجوهري المتوفى سنة ٣٢٣ في كتابه (السقيفة وفدك). فقد روى الخطبة بثلاثة أسانيد توثيقاً لروايته وقد مرّت صورة النص فيها سبق نقلها عن ابن أبي الحديد الذي قال في شرح النهج توثيقاً لما ينقله (فيها ورد من الأخبار والسير المنقولة من أفواه أهل الحديث وكتبهم لا من كتب الشيعة ورجالهم لأنّا مشترطون على أنفسنا ألاّ نحفل بذلك وجميع ما نورده في هذا الفصل من كتاب أبي بكر أحمد بن عبدالعزيز الجوهري في السقيفة وفدك وما وقع من الاختلاف والإضطراب عقب وفاة النبي التي المحدّثون ورووا عنه مصنفاته) أمّا الأسانيد فهي كما يلي:

(السند الأول)

قال أبو بكر: فحدّثني محمّد بن زكريا - هذا هو الغلاّبي وقد مرّ ذكره في أسانيد ابن جرير الإمامي عن الصفواني فراجع السند الرابع - قال: حدثني جعفر بن محمّد بن عمارة الكندي وساق السند بعين ما مرّ في السند الرابع المشار إليه آنفاً عن الحسن بن صالح بن حي وإلى آخر ما قاله الحسن ثم قال الحسن: وقال جعفر بن محمّد بن عليّ بن الحسين عن أبيه) وقد مرّ تعريف رجاله.

(السند الثاني)

قال أبو بكر: وحدثني عثمان بن عمران العجيفي عن نائل بن نجيح عن عمرو بن شمر عن جابر الجعفي عن أبي جعفر محمّد بن علي علي علياً.

أقول: وهذا هو عين السند السادس من أسانيد ابن جريـر الإمـامي في دلائل الإمامة وقد رواه عن الصفواني عن أبيه عن عثمان إلى آخر الـسند وقد مرّ تعريف رجاله.

(السند الثالث)

قال أبو بكر: وحدّثني أحمد بن محمّد بن يزيد عن عبدالله بن محمّد بن سليان عن أبيه عن عبدالله بن حسن بن الحسن وهذا هو عين السند الخامس من أسانيد ابن جرير الإمامي في دلائل الإمامة وقد رواه عن الصفواني عن محمّد بن محمّد بن يزيد مولى بني هاشم وهذا هو الذي روى عنه أبو بكر باسم أحمد بن محمّد... وقد مرّ تعريف رجاله.

ثم قال أبو بكر: قالوا جميعاً: لمّا بلغ فاطمة المناها إجماع أبي بكر على منعها فدك...

إسناد ابن أبي طاهر في بلاغات النساء

لقد روى ابن أبي طاهر في كتاب بلاغات النساء فصولاً من الخطبة بأسانيده الخاصة وساق في ثوثيق روايته فقال: ذكرت لأبي الحسين زيد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب الله كلام فاطمة المهلا عند منع أبي بكر إيّاها فدك وقلت له: إنّ هؤلاء يزعمون أنّه مصنوع وانّه من كلام أبي العيناء (الخبر منسوق البلاغة على الكلام).

فقال لي: رأيت مشايخ آل أبي طالب يروونه عن آبائهم ويعلّمونه أبناءهم وقد حدثنيه أبي عن جدي يبلغ به فاطمة على هذه الحكاية ورواه مشايخ الشيعة وتدارسوه بينهم قبل أن يولد جد أبي العيناء.

وقد حدّث به الحسن بن علوان عن عطية العوفي أنّه سمع عبدالله بن الحسن يذكره عن أبيه.

ثم قال أبو الحسين: وكيف يذكر هذا من كلام فاطمة للجلا فينكرونه، وهم يروون من كلام عائشة عن موت أبيها ما هو أعجب من كلام فاطمة لجلا فيحققونه لولا عداوتهم لنا أهل البيت؟ ثم ذكر الحديث قال: لمّا أجمع أبو بكر على منع فاطمة بنت رسول الله الملكة فدك وبلغ ذاك فاطمة لجنا لاثت خارها على رأسها وأقبلت في لمّة من حفدتها ونساء قومها تطأ ذيولها ما تخرم من مشية رسول الله الملكة شيئاً حتى دخلت على أبي بكر وهو في حشد من المهاجرين والأنصارو فنيطت دونها ملاءة ثم أنّت أنة أجهش القوم لها بالبكاء وارتج المجلس فأمهلت حتى سكن

نشيج القوم وهدأت فورتهم فافتتحت الكلام بحمد الله والثناء عليه والصلاة على رسول الله الله الله في بكائهم فلمّا أمسكوا عادت في كلامها فقالت: (ل فَذ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بالمُؤْمِنِينَ رَوُّوفٌ رَحِيمٌ) (ثم ساق الخطبة بهذا السند ثم قال:

حدثني جعفر بن محمّد عن رجل من أهل ديار مصر لقيته بالرافقة قال: حدثني أبي قال: أخبرنا موسى بن عيسى قال: أخبرنا عبدالله بن يونس قال: أخبرنا جعفر الأحمر عن زيد بن علي الله عن عمته زينب بنت الحسين المنها التات: لمّا بلغ فاطمة المنها إجماع أبي بكر على منعها فدك لاثت خمارها وخرجت في حشدة من نسائها ولمّة من قومها تجرّ أدراعها ما تخرم من مشية رسول الله المنها عتى وقفت على أبي بكر وهو في حشد من المهاجرين والأنصار فأنّت أنّة أجهش لها القوم بالبكاء فلمّا سكنت فورتهم قالت:

أبدأ بحمد الله - ثم أسبلت بينها وبينهم سجفاً - ثم قالت: الحمد لله على ما أنعم وله الشكر على ما ألهم والثناء بها قدّم من عموم نعم ابتدأها (ثم ساق الخطبة إلى آخرها وهي أجمع مما في الرواية السابقة ثم قال:

⁽١) التوبة: ١٢٨.

 ⁽٢) هكذا في المصدراً وهو وهم من الناسخ إذ لم يكن للحسين علل بنت اسمها زينب وان زيد بن على لم يدرك
 زينب بنت على المخال فالصحيح زيد بن على عن أبيه عن زينب بنت على المخالاً.

قال أبو الفضل: وقد ذكر قوم إنّ أبا العيناء ادّعى هذا الكلام وقد رواه قوم وصحّحوه وكتبناه على ما فيه.

وحدّثني عبدالله بن أحمد العبدي () عن الحسين بن علوان عن عطية العوفي أنّه سمع أبا بكر يومئذٍ يقول لفاطمة للها الله (إلى آخر ما مرّ نقله في صورة النص ثم قال): ابن أبي طاهر: وما وجدت هذا الحديث على التهام إلاّ عند أبي هفّان.

أسانيد السيد المرتضى المتوفى سنة ٤٣٦ في كتابه (الشافي)

قالَ فَالَيُّنِّ : وقد روى أكثر الرواة الذين لا يتهمون بتشيع ولا عصبية فيه من كلامها لمبلكا في تلك الحال وبعد انصر افها يدلّ على ما ذكرناه.

(أخبرنا جماعة عن أبي عبدالله محمّد بن عمران المرزباني)

⁽١) هذا هو أبو هفّان عبدالله بن أحمد بن حرب بن مهزم البصري النحوي الأديب الشاعر المشهور كذا ذكره شيخنا في الذريعة ١: ١٩٥ وحكى عن الشيخ النجاشي في رجاله: ١٥١ قائلاً بعد اسمه ونسبه: مشهور في أصحابنا وله شعر في المذهب وبني مهزم بيت كبير بالبصرة في عبد القيس شيعة وذكر له كتاب شعر أبي طالب وأخباره وكتاب طبقات الشعراء وكتاب أشعار عبدالقيس وأخبارها...

ذكره الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ٩: ٣٧٠ وقال..... وكان له محل كبير في الأدب وترجمه ياقوت في معجم الأدباء ١٦٢ وقال: مات سنة ١٩٥ هـ أبينها ذكر ابن حجر في لسان الميزان وفاته سنة ٢٥٧ وهو الصحيح وترجمه آخرون كالصفدي في الوافياً وابن حجر في لسان الميزاناً وفي كتب رجالنا جماعة كالنجاشي والمجلسي والبحراني والمامقاني وسيّدنا الأستاذ وغيرهم.

أقول: هذا من مشايخ المفيد المتوقى سنة ٤١٣ هـ الذي هو استاد المرتضى وقد أكثر النقل عنه في الأمالي وكان يعد من محاسن الدنيا صادق اللهجة ثقة في الحديث واسع المعرفة مائلاً إلى التشيع كما في ترجمته عند ابن خلكان قال: وهو أول من جمع شعر يزيد بن معاوية؟ وله كتب كثيرة توفي سنة ٤٨٤ هـ وهو روى الخطبة "

(قال حدثني محمّد بن أحمد الكاتب) ذكره ابن خلكان في ترجمة يحيي بن مندة وقال: سمع منه أبو طاهر محمّد بن أحمد بن محمّد بن عبدالرحيم الكاتب وإذا عرفنا انّ ابن مندة هو - كها قال ابن خلكان - محدّث ابن محدّث ابن محدّث ابن محدّث ابن محدّث ابن محدّث ابن عدّث ابن عدّث ابن عدّث ابن عدّث ابن مندة وكان جليل القدر وافر الفضل واسع الرواية ثقة حافظاً فاضلاً مكثراً صدوقاً... فإذا عرفنا ابن مندة بها وصف لا نشك في أنّه لا يروي عمّن هبّ ودبّ بل يأخذ عمّن هو أهل للأخذ عنه ومنهم شيخه محمّد بن أحمد الكاتب هذا وهو يروي الخطة:

⁽۱) ترجم للمرزباني كثيرون منهم كحالة في معجم المؤلفين ۲۱/ ۹۷ ـــ ۹۸ وقال: كاتب أخباري، راوية للآداب كثير السياع... من تصانيفه الكثيرة... فذكر جملة منها، وأعقبها بقائمة بأسياء المصادر في ترجمة وكان منها هدية العارفين ۲ / ٤٠ ولدى مراجعته وجدت فيه ذكر ٤٧ كتابا منها (كتاب الفصل في البيان والفصاحة) ولا يبعد أن تكون الخطبة فيه لقرب أسم الكتاب من بيان الخطبة، وربيا كان كتابه الآخر المرشد في أخبار المتكلمين) لأنه قريب من موضوع الخطبة ومها يكن اسم الكتاب فإن رواية الشريف المرتفى(قدس سره) عن جماعة عنه كافية في صحة الرواية.

(قال: حدثنا أحمد بن عبيد بن ناصح النحوي) أبو جعفر المعروف بـأبي عصيدة تولى تأديب المعتزّ وقال ابن النديم: كان مؤدب المنتصر أوردله الذهبي في ترجمة الأصمعي حديثاً منكراً وقال: أحمد بن عبيد ليس بعمدة إلاّ أنّ ابن عدي قال: هو عندي من أهل الصدق وروى أبو داود في المسند عن أحمد بن عبيد عن محمّد بن سعد كلاماً فقيل هو هذا. (أقول) ولننظر ما هو ذلك الحديث المنكر؟

قال الذهبي في ترجمة الأصمعي: وقال الأزدي ضعيف الحديث وروى له أحمد بن عبيد بن ناصح عن الأصمعي عن ابن عون عن محمد بن أبي هريرة أنّ النبي النبي الله لله كفّن زُرّ عليه قميصه وهذا حديث منكر وقد ثبت أنّه عليه كفّن في ثلاثة أثواب ليس فيها قميص فأحمد بن عبدالله (كذا في طبعة الهند سنة ١٣٠٨ هـ) والصواب عبيد ليس بعمدة وقد روى الحسين الكوكبي عن أحمد بن عبيد قال: سئل أبو زيد الأنصاري عن أبي عبيدة والأصمعي فقال: كذّابان وسئلا عنه فقال: ما شئت من عفاف وتقوى. وهذا يروي الخطبة

(قال: حدثنا الزيّادي) هو عبدالله بن أبي إسحاق الحضرمي النحوي البصري توفي سنة ١٢٩ هـ ذكره ابن حجر٬٬٬ وحكى عن ابن حبان ذكره له في الثقات وهو روى الخطبة

⁽١) تهذيب التهذيب ٥: ١٤٨.

(قال: حدثنا الشرقي بن القطامي) - كذا في الطبعة الحجرية والصواب الشرقي بن قطامي - ترجمه الخطيب وقال: كان عالماً بالنسب وافر الأدب ضم المنصور إليه المهدي فيأخذ من أدبه وترجمه الذهبي وحكى تضعيفه عن جماعة إلا أنه ختم ترجمته بها قاله الخطيب وقال: اسمه الوليد بن الحصين ".

وروى الخطبة: (عن محمّد بن إسحاق) وهذا من أوائل مدوني السيرة والتاريخ وعده الشيخ الطوسي في رجاله من أصحاب الإمام الصادق على والتاريخ وعده ابن خلكان وقال: وكان ثبتاً في الحديث عند أكابر العلاء وأمّا في المغازي والسير فلا تجهل إمامته فيها... وقال سفيان بن عيينة: ما أدركت أحداً يتهم ابن إسحاق في حديثه وقال شعبة بن الحجّاج: محمّد بن إسحاق أميرالمؤمنين عيني في الحديث - توفّى ببغداد سنة ١٥١ هـ

وهذا روى الخطبة: (قال: حدثنا صالح بن كيسان) المدني ترجمه الذهبي وقال: أحد الثقات العلماء رمي بالقدر ولم يصح ذلك عنه ".

وفي معجم رجال الحديث للسيّد الأستاذ عده من أصحاب السجاد على وأنّه مجهول.

⁽۱) تاریخ بغداد ۹: ۲۷۹.

⁽٢) ميزان الاعتدال ١: ٣٩٩ ط الهند.

⁽٣) ميزان الاعتدال .

وهذا روى الخطبة: (عن عروة) هو ابن الزبير بن العوام أثنى عليه مترجموه من العامة مع أنّه معدود في المنحرفين عن أهل البيت المشر وله مع ابن عباس ما ينبئ عن نُصبه وحدّث عنه ابنه يحيى بن عروة قال: كان أي إذا ذكر عليّا نال منه وقال لي مرة: يا بني والله ما أحجم الناس عنه إلا طلباً للدنيا... قال يحيى: فكنت أعجب من وصفه إيّاه بها وصفه به ومن عيبه له وانحرافه عنه وحسبنا بهذا شاهداً من أهله فهو غير متهم في روايته الخطبة وتعدروايته توثيقاً لها لأنّها في غير صالحه وهو يرويها:

(عن عائشة) فهي إحدى أمهات المؤمنين وكانت رأس أحد الحزبين من نساء النبي الله إذ كنّ حزبين كها في البخاري في كتابه الهبة عنها قالت: انّ نساء رسول الله الله كنّ حزبين فحزب فيه عائشة وحفصة وصفية وسودة والحزب الآخر: أم سلمة وسائر نساء رسول الله الله ومن المعلوم أن تلكم البواقي هنّ: زينب بنت جحش الأسدية وميمونة بنت الحارث المعللية وجويربة بنت الحارث المصطلقية وأم حبيبة رملة بنت أبي سفيان الأموية.

⁽١) شرح النهج ٤: ١٠٢.

 ⁽٢) التجريد الصريح لأحاديث الجامع الصحيح للحسين بن المبارك الزبيدي ١: ١٤٨ ط دار الكتب العربية
 الكبرى بعص سنة ١٢٣٥ .

وكان يقال: لو كان أبناء أبي بكر كبناته لعزّ على عمر نيل الخلافة لأنّ عائشة صاحبة يوم الجمل وأسماء هي التي حضّت ابنها عبدالله بن الزبير على صدق القتال (١٠).

فرواية عائشة للخطبة مع العلم بمواقفها المعروفة المتشنجة مع أهل البيت المنه وخاصة مع علي وفاطمة المنها دليل صحّة الرواية من خلال هذه الرؤية خصوصاً والسند إلى روايتها ليس في رجاله من يتهم بالوضع عليها في هذا المقام.

هذا هو السند الأول الذي رواه المرزباني وله سند آخر وهو كما يلي:

قال المرزباني: وحدثني أبو بكر محمّد بن أحمد المكي) هكذا ورد اسمه في النسخة الحجرية من مطبوعة الشافي للشريف المرتضى (الشين و لكن ثمة تصحيف وقع فيه والصحيح هو: أحمد بن محمّد المكي وهذا ترجمه الخطيب البغدادي فقال: (أحمد بن محمّد بن عيسى بن خالد أبو بكر المعروف بالمكي كان ينزل بين السورين

وحدّث عن أبي العيناء محمّد بن القاسم... وروى عنه... والمرزباني ثـم حكى عن الدارقطني قوله فيه: لا بأس به مات سنة ٣٢٢.

⁽١) ثمار القلوب في المضاف والمنسوب للثعالبي: ٢٩٤.

⁽٢) تاريخ بغداد ٥: ٦٤.

وهذا روى الخطبة: (قال: حدثنا محمّد بن القاسم اليهامي أبو العيناء) البصري وهذا هو الراوية الشهير الأديب الماهر من ظرفاء الأذكياء كان حاضر النكتة سريع الجواب توفي بالبصرة سنة ٢٨٢ وقيل غير ذلك ويبدو أنّ روايته للخطبة جلبت عليه تهمة الرفض حتى جرى له مع المتوكل في ذلك ما رواه ياقوت في ترجمة إبراهيم بن سعدان المتوكل في ذلك ما رواه ياقوت في ترجمة إبراهيم بن سعدان المتوكل في خلك ما رواه ياقوت في ترجمة إبراهيم بن سعدان المتوكل في خلك ما رواه ياقوت في ترجمة إبراهيم بن سعدان المتوكل في خلك ما رواه ياقوت في ترجمة إبراهيم بن سعدان المتوكل في خلك ما رواه ياقوت في ترجمة إبراهيم بن سعدان المتوكل في خلك ما رواه ياقوت في ترجمة إبراهيم بن سعدان المتوكل في خلك ما رواه ياقوت في ترجمة إبراهيم بن سعدان المتوكل في خلك ما رواه ياقوت في ترجمة إبراهيم بن سعدان المتوكل في خلك ما رواه ياقوت في ترجمة إبراهيم بن سعدان المتوكل في خلك ما رواه ياقوت في تربي المتوكل في خلك ما رواه ياقوت في ترجمة إبراهيم بن سعدان المتوكل في خلك ما رواه ياقوت في تربي المتوكل في خلك ما رواه ياقوت في تربي المتوكل في خلك ما رواه المتوكل في خلك ما رواه المتوكل في خلك المتوكل في خلك ما رواه المتوكل في خلك ما رواه المتوكل في خلك ما رواه المتوكل في خلك المتوكل في خلك ما رواه المتوكل في خلك المتوكل في خلك ما رواه المتوكل في خلك المتوكل في خلك ما رواه المتوكل في خلك المتوكل في متوكل في خلك المتوكل في متوكل في متوكل

قال: وحدّث المرزباني عن الصولي عن أبي العيناء قال: قال لي المتوكل: بلغني أنّك رافضي فقلت: يا أمير المؤمنين وكيف أكون رافضياً وبلدي البصرة ومنشئي مسجد جامعها وأستاذي الأصمعي وجيراني باهلة؟

وليس يخلو الناس من طلب دين أو دنيا فإن أرادوا ديناً فقد أجمع المسلمون على تقديم من أخروا وتأخير من قدّموا وإن أرادوا دنياً فأنت وآباؤك أمراء المؤمنين لا دين إلاّ بك ولا دنيا إلاّ معك أبوك مستنزل الغيث وفي يديك خزائن الأرض وأنا مولاك.

فقال: انّ ابن سعدان زعم ذلك فيك فقلت: ومن ابن سعدان؟ والله ما يفرّق ذلك بين الإمام والمأموم والتابع والمتبوع إنّـها ذلـك حامـل درّة ومعلّم صبية وآخذ على كتاب الله أجرة.

فقال: لا تفعل لأنّه مؤدّب المؤيد.

⁽١) معجم الأدباء ١: ١٥٣ ط دار المأمون.

⁽٢) يشير إلى استسقاه عمر بالعباس عام الرمادة وهو سنة ١٧ من الهجرة.

فقلت: يا أمير المؤمنين إنّه لم يؤدّبه حسبة وإنّها أدّبه بأجرة فإذا أعطيته حقّه فقد قضيت ذمامه .

فقام ابن سعدان فقال: يا أبا العيناء لا والله ما صدق أمير المؤمنين في شئ ممّا حكاه عنّي ثم أقبل على المتوكل فقال: أيّ شئ أسهل عليك يا أمير المؤمنين من أن ينقضي مجلسك على ما تحبّ ثم يخرج هذا فتقطعني قال: فضحك المتوكل.

وقد روى الخبر الصفدي في الوافي بالوفيات أيضاً.

وهذا الخبر وإن ذكره من ذكره في سياق سرعة جواب أبي العيناء وجرأته وهو كذلك إلا أنّه ينمّ عن أنّ المتوكل الذي كان يقتل الناس بتهمة الرفض ولا يبعد أنّه قد بلغه عن أبي العيناء ما يشمّ منه رائحة الرفض لروايته الخطبة مثلاً ومها يكن فإنّ أبا العيناء روى الخطبة:

(قال: حدّثنا ابن عائشة) هو عبيدالله بن محمّد بن حفص التيمي نسبة إلى عائشة بنت طلحة وهي من جدّاته وثقه ابن حجر في التقريب جدا وقال: ورمي بالقدر ولم يثبت وهذا كان من أهل البصرة فقدم بغداد وحدّث بها ثم عاد إلى البصرة وكان أديباً عارفاً بأيّام الناس مات سنة ٢٢٨ أو ٢٨٢ أو ٢٨٢ أقل: لما قبض رسول الله الله المناها...

أقول: لما كان الشيخ الطوسي في تلخيص الشافي ذكر الخطبة بنفس ما تقدّم من سند الشافي فلا حاجة إلى إعادة ذكر أسانيده.

تعقيب على التكذيب:

قال الشريف المرتضى فَكَتَّ : وأخبرنا جماعة عن أبي عبيدالله بن المرزباني قال: حدّثني عليّ بن هارون قال: حدثني عبدالله بن أحمد بن أبي طاهر عن أبيه قال: ذكرت لأبي الحسين زيد (بن عليّ بن الحسين بن زيد) بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب كلام فاطمة المنظما عند منع أبي بكر إيّاها فدك وقلت: إنّ هؤلاء يزعمون أنّه موضوع وأنّه من كلام أبي العيناء لأنّ الكلام منسوق البلاغة) فقال لي: رأيت مشايخ آل أبي طالب يروونه عن آبائهم ويعلمونه أبناءهم.

وقد حدثني به أبي عن جدي يبلغ به فاطمة المناها على هذه الحكاية ورواه مشايخ الشيعة وتدارسوه بينهم قبل أن يولد جد أبي العيناء وقد حدّث به الحسين بن علوان عن عطية العوفي انّه سمع عبدالله بن الحسن يذكره عن أبيه.

ثم قال أبو الحسين: وكيف يذكر هذا من كلام فاطمة (فينكرونه وهم يروون من كلام عائشة عند موت أبيها ما هو أعجب من كلام فاطمة (فيحققونه لولا عداوتهم لنا أهل البيت ثم ذكر الحديث بطوله على نسقه.

أقول: فالآن إلى معرفة من ورد ذكرهم في كلام أبي الحسين زيد وهم:

الحسين بن علوان: وهذا هو الكلبي عامي ثقة ذكره الطوسي في الفهرست وقال له كتاب وصحح سيّدنا الأستاذ طريق الشيخ إليه ٠٠٠.

(عن عطية العوفي) هو عطية بن سعد بن صفادة العوفي الكوفي خرج مع ابن الأشعث فكتب الحجّاج إلى محمّد بن القاسم الثقفي: ادع عطية فإنّ سبّ عليّ بن أبي طالب وإلا فاضربه أربعهائة سوط واحلق رأسه ولحيته فاستدعاه فأبى أن يسبّ فامضى حكم الحجّاج فيه ثم خرج إلى خراسان فلم يزل بها حتى ولي عمر بن هبيرة العراق فقدمها فلم يزل بها إلى أن توفي سنة ١١١ أو ١٢٧ هـ وقد روى الخطبة عن عبدالله بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب الله أبو محمّد تابعي من أهل المدينة أمه فاطمة بنت الحسين بن عليّ الله كان من العبّاد ولـه شرف وعارضة وهيبة توفي في حبس المنصور بالهاشمية سنة ١٤٥ هـ قبل مقتل ابنه محمّد النفس الزكية بأشهر ".

وقد روى الخطبة عن أبيه: الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب المنظلاً ويعرف بالحسن المثنّى قال المفيد: انّه كان جليلاً رئيساً فاضلاً ورعاً ولم يدرك زمان الصادق على كان يلى صدقات أمير المؤمنين على وقد زوّجه

⁽١) معجم رجال الحديث ٦: الرقم ٣٥٠٠.

⁽٢) ترجمه ابن حجر في تهذيب التهذيب ٧: ٢٢٤ __ ٢٢٦.

⁽٣) تهذيب التهذيب ٥: ١٨٦.

عمه الحسين ابنته فاطمة المنه المنه وقد خرج معه إلى الطف فجرح وأرتث بجراحته فانتزعه أسهاء بن خارجة من بين الأسرى فقال عمر بن سعد (الشالله) دعوا لأبي حسان ابن أخته ومضى الحسن ولم يدّع الإمامة ولا ادّعاها له مدّع وردت ترجمته في كثير من المصادر منها مقاتل الطالبيين وعمدة الطالب وغيرهما.

وقد روى الخطبة عن أبيه الإمام الحسن السبط الزكي سلام الله عليه.

وقفة صارخة للسيّد ابن طاووس عشمعند الخطبة

روى السيد ابن طاووس على كتابه الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف الخطبة بإسناد خاص من العامة ولم يرد ذكره من قبل فنحن نذكره وله تعقيب عليه لا يخلو من محاكمة صارخة نفثت بها حمية ذلك العلوي قال على العلمي من طرائف ما رووه في حضورها بنفسها عند أبي بكر وتألمها وطلبها لحقها ما ذكره الشيخ أسعد بن سفروه في كتاب الفائق عن الأربعين عن الشيخ المعظم عندهم الحافظ الثقة بينهم أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه الاصفهاني في كتابه المناقب قال: أخبرنا إسحاق بن عبدالله بن إبراهيم قال: حدثنا أحمد بن عبيد بن ناصح النحوي قال: حدثنا الزيّادي محمّد بن زياد قال: حدثنا شرقي بن قطامي عن صالح بن

⁽١) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف ١: ٣٧٩ ط الخيّام في قم سنة ١٣٩٩ هـ.

كسان عن الزهري عن عروة عن عائشة انَّها قالت: لَّا بلغ فاطمـة انَّ أبـا بكر قد أظهر منعها فدك لاثت خمارها على رأسها واشتملت بجلبابها و أقبلت في لَّة من حفدتها ونساء من قومها تطأ ذيو لها ما تخرم مشيتها مشية رسول الله الله الله على أبي بكر وهو في حشد من المهاجرين والأنصار وغيرهم فنيطت دونها ملاءة فجلست ثم أنت أنة أجهش القوم لها بالبكاء فارتج المجلس ثم أمهلت هنيئة حتى سكنت فورتهم افتتحت كلامها بحمد الله وأثنت عليه ثم قالت: (لَ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِنُّمْ حَرِيضٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ فإن تعزوه وتعرفوه تجدوه أبي دون آباءكم وأنا ابنته دون نساءكم وأخوه ابن عمى دون رجالكم فبلّغ الرسالة صادعاً بالنذارة مائلاً عن مدرجة المشركين ضارباً ثبجهم آخذاً بأكظامهم وساق الخطبة إلى قوله: ثم انكفأت إلى قرر أبيها المالية فقالت:

لو كنت شاهدها لم تكثر الخطب إنَّا فقدناك فقد الأرض وابلها واختلَّ قومك فاشهدهم فقد

قـد كـان بعـدك أنبـاء وهنثـة

ثم قال السيد: وفي بعض الروايات المشار إليه زيادة هذه ألفاظها:

أفعلى عمد تركتم كتاب الله ونبذتموه وراء ظهوركم؟ إذ يقول الله تعالى: ﴿ وَوَرِثَ سُلَيُهُانُ دَاوُدَ ﴾ () وقال فيما اقتص من خبر يحيى وزكريا إذ قال: ﴿ فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيّاً يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْـ هُ رَبّ

⁽١) النمل: ١٦.

رَضِيّاً) ﴿ وَقَالَ: ﴿ وَأُولُوا الأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فَي كِتَابِ اللَّهِ ﴾ وقال: ﴿ يُوصِيكُمُ اللهِ فِي اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَظَ الأُنْشَيْنِ ﴾ ثم عطفت على قبر أبيها وبكت و تمثلت بقول صفية بنت أثاثة وقيل: أنابة:

وكان جبريال بالآيات عليك تنزل من ذي وكنت بدراً ونوراً يستضاء عليك تنزل من ذي تجهمتنا رجال واستُخِفّ للّا فُقدت وكل الإرث أبدت رجال لنا فحوى للم من البرية لا عجمٌ ولا وسوف نبكيك ما عشنا منا العيون بتهال لها

(قال عبد المحمود) - وهو الاسم الذي اختاره السيد لنفسه يومئذ لظروفه الخاصة فكنّى عن نفسه بذلك فقالَ: أنظر رحمك الله وفكّر فيها قد رووه عن رجالهم وثقاتهم من هذا التألّم العظيم من فاطمة للها وما تقدّم من روايتهم له في صحاحهم من هجرانها لأبي بكر ستة أشهر حتى ماتت فهل ترى هذا حديث من كان عندها شبهة في أنّهم ظلموها عمداً وقصداً؟ وهل ترى هذا الكلام منها كلام من قد قبلت لهم عذراً؟

وهل ترى هذا حديث من لا يعرف صحّة دعواها وثبوت حجتها؟

⁽۱) مريم: ٤ ـــ ٦.

⁽٢) الأنفال: ٥٧.

⁽٣) النساء: ١١.

وهل كان يحسن أن يسمع مثل هذا الكلام منها وتمنع ممّا طلبت أو العوض عنه؟

ولو كانت قد وفدت بهذا الكلام والاسترحام على أعظم ملوك الكفّار أما كان تشهد العقول انّـه كـان يرفع شـأنها ويـشرف مقامهـا ويحـسن جائزتها؟

أفيليق بمسلم أن يكون جواب هذا الكلام منعها وسوء معاملتها وتهوين حضورها وخطابها والقساوة عليها وترك التلطف بها على كل حال؟ ما يقولون لو أن محمّداً الله أباها رآها وهي تبكي وتقول مثل هذا الكلام؟ أكان يغضب لغضبها كا رووه في صحاحهم؟ أو كان يرضى عنهم؟

إنّما تشهد العقول أنّه كان يشقّ عليه غضبها ويهجرهم بهجرانها ويستعظم إقدامهم على تكذيبهم لها وظلمها وكسرها وإسقاط منزلتها فاختر لنفسك أيّها المشفق على نفسه هل توافق رسول الله الله في ذلك ويكون لك فيه أسوة حسنة؟ أو تكون في زمرة من أغضبها وأغضبه؟

(أقول) ولكلامه هذا بقية نافعة تحسن مراجعتها لمن شاء المزيد من كلامه المفيد.

توثيق إسناد ابن طاووس الطلق

لقد مرّ بنا أنّ السيد روى الخطبة عن الشيخ أسعد بن سقروة نقلاً عن كتابه الفائق. فروايته وجادة على مصطلح أهل الدراية حيث هو صريح نقله من كتاب الفائق فمن هذا الشيخ؟ وأين كتابه؟

قال شيخنا الحجة الرازي ﴿ مُعْدُ ١٠٠٠:

(الفائق على الأربعين في مناقب أمير المؤمنين على أو كتاب الفائق لأبي السعادات أسعد بن عبدالقاهر بن سفرويه الاصفهاني أله قال السيد ابن طاووس في الطرائف: ان فيه نصوص صريحة من النبي الله بالخلافة لعلي ومناقب جليلة رأيت نسخته بالخزانة (الغروية) في مشهد علي على وأبو السعادات هذا من مشايخ ابن طاووس يروي في سنة ٦٣٥ هـ.

وجاء في رياض العلماء ": الشيخ أسعد بن عبد القاهر بن أسعد الاصفهاني أبو السعادات كان عالماً فاضلاً محققاً له كتب منها كتاب رشح الولاء في شرح الدعاء وكتاب توجيه السؤالات في حل الإشكالات وكتاب جامع الدلائل ومجمع الفضائل وغير ذلك.

يروي عنه عليّ بن موسى بن طاووس وقرأ عنده المحقق نـصيرالدين الطوسي وميثم بن عليّ البحراني.

⁽١) الذريعة ١٦: ٩٠ ط دانشكاه طهران سنة ١٣٨٨ هـ.

⁽٢) كما في بعض النسخ أولعله شقروة وهو اسم جده أو لقبه.

⁽٣) رياض العلماء ١: ٨١.

أقول - والقائل هو صاحب الرياض - قال السيد ابن طاووس في كتاب اليقين في اثبات حديث ينقله عن كتاب تفسير محمّد بن ماهيار ما هذا لفظه وهذا الكتاب أرويه بعدة طرق منها عن الشيخ الفاضل أسعد بن عبدالقاهر المعروف جده بسفرويه الاصفهاني حدثني بـذلك لمّا ورد إلى بغداد في صفر سنة ٦٣٥ بداري بالجانب الغربي من بغداد التي أنعم بما علينا الخليفة المستنصر...

فهذا روى الخطبة وكتابه الفائق نقلاً عن رواية الحافظ ابن مردويـه في كتابه المناقب فمن هو ابن مردويه وما هو كتابه؟

أمّا ابن مردويه فهو (الحافظ المجوّد العلاّمة محدّث أصبهان كان من فرسان الحديث فها يقظاً متقنا كثير الحديث جداً ومن نظر في تواليف عرف محله من الحفظ) هكذا قال عنه النهبي (وحكى عن أبي بكر الذكواني الأصبهاني قوله: (هو أكبر من أن ندلّ عليه وعلى فضله وعمله وسيره وأشهر بالكثرة والثقة من أن يوصف حديثه).

وأمّا عن كتابه المناقب فهو كما عرّفه السيد ابن طاووس في كتابه الطرائف: (ولقد تصفحت شيئاً يسيراً من كتاب أبي بكر بن مردويه - وهو من أعيان المذاهب الأربعة - فوجدت فيه/ ١٨٢) منقبة رواها عن النبي المناقب في عليّ بن أبي طالب المناقب لابن مردويه فوجدت ثلاثة - كذا - مجلدات وهي عندي).

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٧ : ٣٠٨.

أسانيد الخطبة الصغيرة (أولاً)

قال أبو بكر أحمد بن عبدالعزيز الجوهري: وحدّثنا محمّد بن زكريا قال: حدثنا محمّد بن عبدالرحمن المهلبي عن عبدالله بن حمّاد بن سليان عن أبيه عن عبدالله بن حسن بن حسن عن أمه فاطمة بنت الحسين الله قالت: لمّا اشتد بفاطمة بنت رسول الله المحلّظ الوجع وثقلت في علتها اجتمع عندها نساء من نساء المهاجرين والأنصار فقلن لها: كيف أصبحت يا ابنة رسول الله المحلّية؟

قالت: والله أصبحت عائفة لدنياكم قالية لرجالكم... الخ ٠٠٠.

نظرة إلى رجال السند:

لقد روى أبو بكر الجوهري هذه الخطبة عن محمّد بن زكريا الغلابي وقد تقدم ذكره وحاله في أول أسانيد الجوهري والغلابي روى هذه الخطبة

قال: حدثنا محمّد بن عبدالرحمن المهلبي

وهو عن عبدالله بن حمّاد بن سليمان

عن أبيه

⁽١) كتاب السقيفة بتوسط شرح النهج للمعتزلي ١٦: .

عن عبدالله بن الحسن بن الحسين عن أمه فاطمة بنت الحسين عليلا ...

ونجد في ثاني السندين رواية المؤلّف منه إلى محمّد بن زكريا الغلابي قـد مرّ ذكرهم في السند الرابع من أسانيد الخطبة الكبيرة والغلابي روى هذه الخطبة عن محمّد بن عبدالرحمن المهلبي إلى آخر ما مرّ في سـند الجـوهري فراجع.

(ثانياً) سند دلائل الإمامة

(أ) قال - محمّد بن جرير مؤلّف الكتاب - : حدّثني أبو المفضل محمّد بن عبدالله قال: حدثنا أبو العباس أحمد بن محمّد بن سعيد الهمداني قال: حدثني محمّد بن المفضل بن إبراهيم بن المفضل بن قيس الأشعري قال: حدثنا عليّ بن حسان عن عمه عبدالرحمن بن كثير عن أبي عبدالله جعفر بن محمّد الله عن أبيه عن جده عليّ بن الحسين الله قال: لمّا رجعت فاطمة إلى منزلها فتشكت وكان وفاتها في هذه المرضة دخل إليها النساء المهاجرات والأنصاريات فقلن لها... الخ.

(ب) قال (المؤلّف) وحدثني أبو إسحاق إبراهيم بن مخلد بن جعفر الباقرحي قال حدثتني أم الفضل خديجة بنت أبي بكر محمّد بن أحمد بن أبي الثلج قالت: حدثنا أبو عبدالله محمّد بن أحمد الصفواني قال: حدثنا أبو أحمد عبدالعزيز بن يحيى الجلودي قال: حدّثنى محمّد بن زكريا قال:

حدثنا محمّد بن عبد الرحمن المهلبي قال: حدثنا عبدالله بن محمّد بن سليان المدائني قال: حدثني أبي عن عبدالله بن الحسن بن الحسن عن أمه فاطمة المجتال المجتمع عندها نساء المهاجرين والأنصار فقلن لها...

ونظرة عابرة على رجال إسنادي ابن جرير الإمامي لرواية هذه الخطبة الصغيرة نجد في أولهما رواية المؤلّف عن المفضل محمّد بن عبدالله وهذا هو الشيباني وقد تقدم ذكره في السند الأول لرواية الخطبة الكبيرة وهو قد روى هذه الخطبة عن الحافظ ابن عقدة وهذا أيضاً تقدم ذكره هناك. وقد روى ابن عقدة هذه الخطبة عن محمّد بن المفضل بن إبراهيم وهذا مرّ ذكره في السند الثاني من أسانيده الخطبة الكبيرة وهو روى هذه الخطبة الصغيرة عن عليّ بن حسان عن عمه وقد مرّ حالهما معاً أيضاً في السند الثاني من أسانيد الخطبة الكبيرة فراجع.

المحور الرابع: روعة الأسلوب

لقد نشأتُ في بيئة علمية وأنا طالب علم في مدينتي النجف الأشرف التي هي مثوى باب مدينة علم النبي التي فأسمعُ فيها الشعر والنشر في شتى مناسبات الأفراح والأتراح بل وحتى المناسبات الخاصة ببعض الأعلام فكان الخطباء والشعراء لهم من أفانين الكلام في تشنيف الأسماع، بأساليب الفصاحة والبلاغية شيعراً ونشراً فكيان ذلك الجو العلمي الأدبي مدعاة لتعلّم شيئ من تلك الروائع، ويستظهر السامع بعضها عند الشاهد والمثل وكان (لنهج البلاغة) الأطروحة الخالدة القدح المعلِّي في الاستحواذ على المشاعر، فضلاً عن روائع الـشعر العـربي بدءاً من المعلقات ومروراً بأشعار الكميت والسيّد الحمري ودعبل وأبي فراس وكذلك المتنبي وأبي تمام والمعري والبحتري والرضي والمرتضي ومهيار إلى عشرات أمثالهم وانتهاءً بشعراء القرن الرابع عشر الهجري من المحدّثين فإنّ سماع أشعارهم يولّد عند السامع نشوة يخيل إليه أن أشعارهم وهي مستوحي، لأنه يشدّ القارئ مع السامع شداً يستحوذ على المشاعر، في نفوذ المعاني إلى النفس مع جزالة لفظ وقوة معني.

وبطبيعة الحال كان النشر في مرتبة الشعر إن لم يكن بعض الخطب والرسائل تفوقه في قوة التأثير خصوصاً ذلك الذي تـأثر بـآي القرآن الكريم في أسلوبه وقوة حجته وغرر حكمه ودرر كلمه وذكرت فيها ذكرت آنفاً مثلاً (نهج البلاغة) والآن أعود إلى ذكر نمط آخر في روعة الجلال اسلوباً وحجةً وبياناً هو ما ورد عن السيّدة الصديقة الزهراء للها خصوصاً في خطبتها الكبيرة التي لا تزال رغم تمادي السنين الطويلة على إنشائها، تنفض عنها غبار السنين حين تلاوتها وتجلجل في الأسماع بصوت صاحبتها سيدة النساء بتلك النبرات الحزينة وهي تخطب في محتمع الصحابة في مسجد أبيها اللها وكذلك خطبتها الصغيرة في بيتها على مسامع نساء المهاجرين والأنصار.

فلا عجب ولا بدع أن امتازت الخُطب الفاطمية في روعة الأسلوب وجلال المعنى وفصاحة البيان ولا عجب ولا بدع لو شكك المغرضون في خصوص الخطبة الفاطمية (الكبرى).

⁽١) شرح نهج البلاغة ج١/ ٢٤ ط محققة.

ألم يقولوا في نهج البلاغة ما قالوا؟ ويعجبني إطلاع القارئ على بعض ما قاله ابن أبي الحديد المعتزلي "في دفع معرّة المكذّبين بصحّة نسبة ما في النهج إلى الإمام أمير المؤمنين على قال بعد كلام له في الذود عن النهج (لأن كثيراً من أرباب الهوى يقولون: إن كثيراً من نهج البلاغة كلام محدّث صنعه قوم من فصحاء الشيعة وربها عزوا بعضه إلى الرضي أبي الحسن وغيره وهؤلاء قوم أعمت العصبية أعينهم فضلوا عن النهج الواضح وركبوا بينات الطريق ضُلاّلاً وقلة معرفة بأساليب الكلام وأنا أوضح لك بكلام مختصر ما في هذا الخاطر من الغلط فأقول:

لا يخلو إمّا أن يكون كل نهج البلاغة مصنوعاً منحولاً أو بعضه والأول باطل بالضرورة لأنّا نعلم بالتواتر صحة إسناد بعضه إلى أميرالمؤمنين عليه وقد نقل المحدّثون كلّهم أو جلّهم والمؤرخون كثيراً منه وليسوا من الشيعة لينسبوا إلى غرض في ذلك. وانثاني يدلّ على ما قلناه لأنّ من قد أنس بالكلام والخطابة وشدا طرفاً من علم البيان وصار له ذوق في هذا الباب لابد أن يفرق بين الكلام الركيك والفصيح وبين الفصيح وبين الفصيح والأفصح وبين الأصيل والمولد وإذا وقف على كراس واحد يتضمّن كلام لجاعة من الخطباء أو لاثنين منهم فقط فلابد أن يفرّق بين الكلامين ويميّز بين الطريقتين.

⁽١) في شرح نهج البلاغة ١٢: ٥٤٦ ط مصر الأولى .

ألا ترى أنّا مع معرفتنا بالشعر ونقده لو تصفحنا ديوان أبي تمام فوجدناه قد كتب في أثنائه قصائد أو قصيدة واحدة لغيره لعرفنا بالذوق مباينتها لشعر أبي تمام ونَفَسه وطريقته ومذهبه في القريض.

ألا ترى انّ العلماء بهذا الشأن حذفوا من شعره قصائد كثيرة منحولة إليه لمباينتها لمذهبه في الشعر وكذلك حذفوا من شعره. وكذلك غيرهما من كثيراً لما ظهر لهم انّه ليس من ألفاظه ولا من شعره. وكذلك غيرهما من الشعراء ولم يعتمدوا في ذلك إلاّ على الذوق خاصة وأنت إذا تأمّلت نهج البلاغة وجدته كلّه ماءً واحداً ونفساً واحداً وأسلوباً واحداً كالجسم البسيط الذي ليس بعض من أبعاضه مخالفاً لباقي الأبعاض في الماهية وكالقرآن العزيز أوله كأوسطه وأوسطه كآخره وكل سورة منه وكل آية مماثلة في المأخذ والمذهب والفن والطريق والنظم لباقي الآيات والسور ولو كان بعض نهج البلاغة منحولاً وبعضه صحيحاً لم يكن ذلك كذلك فقد ظهر لك بهذا البرهان الواضح ضلال من زعم أنّ هذا الكتاب أو بعضه منحولاً إلى أميرالمؤمنين الملالا .

واعلم ان قائل هذا القول يطرق على نفسه ما لا قبل لـه بـه لأنه متى فتحنا هذا الباب وسلّطنا الشكوك على أنفسنا في هذا النحو لم نثق بصحة كلام منقول عن رسول الله الله أبداً وساغ لطاعن أن يطعن ويقول هذا الخبر منحول وهذا الكلام مصنوع وكذلك ما نقل عن أبي بكر وعمر من الكلام والخطب والمواعظ والأدب وغير ذلك وكل أمر جعله هذا

الطاعن مستنداً له فيها يرويه عن النبي المنتئة والأئمّة الراشدين والصحابة والتابعين والشعراء والمترسلين والخطباء فلناصري أميرالمؤمنين الله أن يستعد إلى مثله فيها يروونه عنه من نهج البلاغة وغيره وهذا واضح.

وعودة إلى روعة الأسلوب في خطبة المسديقة الزهراء الجنكا فقد قال الكاتب الإربلي وهو شيعي (اتها من محاسن الخطب وبدايعها عليها مسحة من نور النبوة وفيها عبقة من أرج الرسالة وقد أوردها المؤالف والمخالف).

هذا نموذج واحد لكاتب يحتل مكانة عالية في الأدب كها قال مترجموه بأنه كان كاتباً وشاعراً وعالماً عاش بعد صدور الخطب قرابة سبعة قرون فسجّل انطباعه عنها وهو شيعي، ولو طوينا سبعة قرون أخرى سنجد في القرن الرابع عشر الهجري كاتباً آخر يحتل مكانة رفيعة أيضاً في الأدب وهو عباس محمود العقاد صاحب المجموعة الكاملة في سبعة مجلدات ضمّت العبقريات وغيرها وهو سنّي فهاذا قال عن خطبة الزهراء هيكان فقد افتتح الكلام في (بلاغتها) فقال:

قال الإمام أبو الفضل أحمد بن (أبي) طاهر في كتاب بلاغات النساء (... لمّا أجمع أبو بكر...) فساق الخطبة وهي تتضمن الفصل الثاني من

 ⁽١) فاطمة الزهراء ٣: ٤٦ موسوعة عباس محمود العقاد الإسلامية _ شخصيات إسلامية. ط دار الكتاب العرب، بروت.

الخطبة الكبيرة ثم قال: هذه رواية لخطاب الزهراء وفي الكتاب نفسه رواية أخرى مخالفة في لفظها ومعناها للرواية السابقة وقبل إيراد الروايتين قال أبو الفضل: ذكرت لأبي الحسين زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم كلام فاطمة للهلا وقلت له إن هؤلاء _يشير إلى قوم في زمانه يغضون من قدر آل البيت _يزعمون أنه مصنوع وأنه من كلام أبي العيناء، فقال لي: رأيت مشايخ آل أبي طالب يروونه عن آبائهم ويعلمونه أبناءهم، وقد حدثنيه أبي عن جدي يبلغ به فاطمة عليها السلام على هذه الحكاية ورواه مشايخ الشيعة وتدارسوه بينهم قبل أن يولد جد أبي العيناء وقد حدّث به الحسن بن علوان عن عطية العوفي انه سمع عبدالله بن الحسن يذكره عن أبيه.

ثم قال أبو الحسين: وكيف يذكر هذا من كلام فاطمة فينكرونه وهم يروون من كلام عائشة عند موت أبيها ما هو أعجب من كلام فاطمة يتحققونه لولا عداوتهم لنا أهل البيت؟)

⁽۱) کہا فی ص ۶۸.

 ⁽٢) لقد وهم العقاد في هذأ فليست الرواية الأخرى مخالفة في لفظها ومعناها للرواية السابقاً بل هي تتمة
 للرواية السابقة رواها صاحب كتاب بلاغات النساء بسند آخر.

⁽٣) الصواب (الحسين) كما في الشافي للمرتضى النسخة المطبوعة الحجرية أوالطبعة الحديثة أوكذلك في شرح النهج لابن أبي الحديد نقلاً عنه.

ثم ذكر العقاد بعض الأبيات الشعرية المنسوبة إلى السيّدة فاطمة المنكا وعقّب على ذلك بقوله (١٠):

نقول: إنّ الخلاف في أمر هذه الخطب وهذا الشعر كثير ولا نحب أن نخوض فيه لأنّه خلاف على غير طائل وقد يحسمه أن نذكر في هذا الباب ما يقلّ فيه الخلاف بين جميع النقّاد فإنّه أجدى من اللهو في جدال لا سند له يسلّمه جميع المخالفين.

فيقلّ الخلاف ولا شك حين نذكر أنّ ذلك الخطاب ليس ممّا يبدر من اللسان عفو الخاطر وأنّ قائله يعدّه في نفسه قبل القائمه كما كمان يصنع الخطباء قبل استخدام الكتابة في التحضير.

ويقل الخلاف ولا شك حين نذكر أنّ سامع هذا الخطاب لا يستظهره عند سماعه فإن حفظه فإنّما يحفظه منقولاً أو مكتوباً بعد حفظه.

فإذا قلّ الخلاف في هذا فعلام إذن يكثر الخلاف؟

أتراه يكثر حين يقال إنّ السيّدة فاطمة تحسن هذه البلاغـة وتستطيعها حين تحتفل لها وتعدّها في خلدها؟

إنّ هذا النصيب من البلاغة إذا استكثر على السيّدة فاطمة فها من أحد في عصرها لا يستكثر عليه.

⁽۱) کہا **ن**ی ص ۵۰.

لقد نشأت وهي تسمع كلام أبيها أبلغ البلغاء وانتقلت إلى بيت زوجها فعاشت سنين تسمع الكلام من إمام متفق على بلاغته بين محبيّه وشانئيه.

وسمعت القرآن يرتل في الصلوات وفي سائر الأوقات وتحدّث الناس في زمانها بمشابهتها لأبيها في مشيها وحديثها وكلامها ومنهم من لا يحابيها ولا ينطق في أمرها عن هوي.

جاء في الجزء الثالث من العقد الفريد عن (الرياشي عن عثمان بن عمرو عن إسرائيل بن ميسرة بن حبيب عن المنهال بن عمرو عن عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين اتها قالت: (ما رأيت أحداً من خلق الله أشبه حديثاً وكلاماً برسول الله المنتقلة من فاطمة وكانت إذا دخلت عليه أخذ يدها فقبلها ورحب بها وأجلسها في مجلسه وكان إذا دخل عليها قامت إليه ورحبت به وأخذت بيده وقبلتها فدخلت عليه في مرضه الذي توفي فيه فأسر إليها فبكت ثم أسر إليها فضحكت.

فقلت: كنت أحسب لهذه المرأة فضلاً على النساء فإذا هي واحدة منهن بينها هي تبكي إذا هي تضحك فلمّا توفي رسول الله المسلطة سألتها فقالت: أسرّ إليَّ أنّ أوّل أهل بيته لحوقاً به فضحكت) (١).

⁽١) العقد الفريد ٣: ٢٣٠ تحد أحمد أمين ورفيقيه.

وما قالته السيّدة عائشة عن المشابهة بين الزهراء وأبيها قيل على ألسنة الثقات جميعاً ويزاد عليه في حديث السيّدة عائشة انّ امرأة في فضلها واعتزازها بنفسه كانت ترى للزهراء فضلاً على سائر النساء في حلمها ورصانتها ففيم يكثر الخلاف على مثل ذلك النصيب من البلاغة إذا نُسب إليها؟

ولماذا تُستعظم على من نـشأت سـامعة لحـديث محمّد مطبوعـة عـلى مشابهته في حديثه؟

ولماذا تستعظم على زوجة الإمام الذي كان المتفقون على بلاغته أكثر من المتفقين على شجاعته وهي مضرب الأمثال؟

ولماذا تُستعظم على سامعة القرآن الكريم بالليل والنهار مع الـذكاء واللبّ الراجح؟

هذا ما قاله العقّاد، وسيأتي منا ما يتعلق به في الخّاتمة.

المحور الخامس: قوّة الحجة

مادام الإنسان في تقويم شخصيته يخضع لعوامل الوراثة والتعليم والمحيط وفاطمة الزهراء في اون كانت هي سيّدة النساء فهي إنسانة وبنت أشرف إنسان فأبوها سيّد المرسلين وخاتم النبيين النيّئة وأمها خديجة الكبرى أفضل أمهات المؤمنين بل وإحدى النساء الأربع اللواتي فضلهنّ ربّ العالمين فعن أبي هريرة انّ رسول الله المنيّئة قال: (خير نساء العالمين أربع: مريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمّد) (۱۰).

وغني عن البيان، تعريف هكذا إنسان من حيث الوراثة بعد أن قال المنتجينة : (إنّ الله اصطفى كنانة من ولد إسهاعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى هاشماً من قريش واصطفاني من بني هاشم".

وقوله المنتسطى وقد بلغه بعض ما يقوله البعض فصعد المنبر فقال: من أنا؟ قالوا: أنت رسول الله فقال: (أنا محمّد بن عبدالله بن عبدالمطلب إنّ الله خلق الخلق وجعلهم فرقتين فجعلني في خير فرقة وخلق القبائل

⁽١) خرجّه أبو عمر عن ذخائر العقبي: ٤٤.

⁽٢) ذخائر العقيي: ١٠.

فجعلني في خير قبيلة وجعلهم بيوتاً فجعلني في خيرهم بيتاً فأنا خيركم بيتاً وأنا خيركم نفساً) وفي رواية : (فأنا خيار من خيار من خيار)^..

وقال الله المالة : (نحن أهل بيت لا يقاس بنا أحد) ١٠٠٠.

أمّا عن التعليم فمن نافلة القول الحديث في ذلك بعد أن نعرف بأنّ تربيتها كانت في حجر الأبوين الكريمين خاتم الأنبياء وخديجة أم المؤمنين سيّدة النساء. والعناية بها بلغت مبلغاً جعلتها أم أبيها في قوّة شخصيتها وفي منزلتها عنده يعرب عنها قوله والمستيّد: بضعة منّى ولمّا كان هو المستيّدة أفصح من نطق بالضاد فإذا ترى مبلغ ما تعلمته منه السيّدة فاطمة الزهراء التي شابهته في جملة خصاله حتى في مشيتها فكانت ما تخرم مشيتها مشية أبيها كما مرّت الإشارة إلى ذلك في حديث عائشة.

وأمّا عن المحيط فالبيئة التي نشأت فيها كانت هي بيئة الإسلام ومن بيتها منطلقه ومعلوم مدى تأثير بيئته عليها بدءاً من ولادتها وحتى وفاتها فكانت لها الخصائص الفاطمية التي تميزت بها عن بقية لـداتها وأخواتها حتى كانت أقرب الناس إلى رسول الله المسلطة التي المعتللة المستاً.

⁽۱) نفس المصدر. ۱۰

⁽٢) نفس المصدر: ١٧.

وعن عائشة أيضاً قالت: كنا أزواج النبي الثين عنده لم تعادر منهن واحدة فأقبلت فاطمة تمشي ما تخطئ مشيتها من مشية رسول الله الثينة شيئاً فلما رآها رحّب بها فقال: مرحباً بابنتي ثم أجلسها عن يمينه أو عن شياله ثم سارّها...".

 ⁽١) خرجَه الترمذي وقال: حسن غريبًا وخرجّه ابن عبيد وزاد بعد قوله: قواماً جديراً بقول الحقّ أنظر نفس المصدر: ٣٥.

⁽٢) نفس المصدر: ٣٩.

⁽٣) نفس المصدر: ٤٠.

⁽٤) أخرجه أبو عمراً نفس المصدر:٤٤.

		_
į		
ı		
l		
I		
J		
H		
ш		
ľ		
-	الخاتمة	
	الخاتمة	

مع العقاد والنقاد

لقد ذكر العقّاد في كتابه (فاطمة والفاطميون) في بلاغتها فصلاً من الخطبة الكبيرة نقله عن (الإمام أبي الفضل أحمد بن أبي طاهر في كتابه (بلاغات النساء) ثم ذكر فصلاً آخر هو من نفس الخطبة بعينها إلاّ أنّه بسند آخر لابن أبي طاهر فظنّه العقّاد رواية أخرى لخطبة ثانية فوهم في عدّ الروايتين بالسندين خطبتين منفصلتين لتغاير إسنادهما ولو انّه تنبّه إلى ما في أوّل الروايتين من قول الراوي في الرواية الأولى:

(للّا أجمع أبو بكر على منع فاطمة... فدك: لاثـت خمارهـا عـلى رأسـها وأقبلت في لمّة من حفـدتها تطـأ ذيولهـا مـا تخـرم مـن مـشية رسـول الله شيئاً...).

وقول الراوي في الرواية الثانية:

أقول: لو أنّه تنبّه إلى ذلك لعرف من الديباجة أنّ الروايتين هما لخطبة واحدة تفاوت الرواة في نقل بعض ألفاظها ويكفي ملاحظة جملة (لاثت خمارها وأقبلت في لمّة...) فيهما معاً حتى سمّيت الخطبة بخطبة اللمّة وقد مرّ التنبيه على ذلك في محلّه كها مرّ نقل ما عقّب به على الخطبة في دفع

الإشكالية الجدلية حول صحتها وحاول إثباتها عن طريق نفي الاستبعاد من خلال بلاغتها في روعة الأسلوب وقوة الحجة ولكنه مع ذلك أستبعد أن تكون الخطبة بنت ساعتها وساحتها وجرت على لسان صاحبتها بعفو الخاطر وبرّر ذلك بقوله:

(فيقل الخلاف ولا شك حين نذكر أنّ ذلك الخطاب ليس ممّا يبدر من اللسان عفو الخاطر وأنّ قائله يعدّ في نفسه قبل القائه... كما كان يصنع الخطباء قبل استخدام الكتابة في التحضير ويقلّ الخلاف ولا شك حين نذكر أنّ سامع هذا الخطاب لا يستظهره عند سماعه فإنّ حفظه فإنّا يحفظه منقولاً أو مكتوباً بعد حفظه فإذا قلّ الخلاف في هذا فعلام إذن يكثر الخلاف؟) ثم أطنب في التبرير فقال:

(أتراه يكثر حين يقال إنّ السيّدة فاطمة تحسن هذه البلاغة وتستطيعها حين تحتفل بها وتعدّها في خلدها؟ إنّ هذا النصيب من البلاغة إذا استكثر على السيّدة فاطمة فها من أحد في عصرها لا يستكثر عليه.

لقد نشأت وهي تسمع كلام أبيها وهو أبلغ البلغاء وانتقلت إلى بيت زوجها فعاشت سنين تسمع الكلام من إمام متفق على بلاغته بين محبيه وشانئيه وسمعت القرآن يرتل في الصلوات وفي سائر الأوقات وتحدّث الناس في زمانها بمشابهتها لأبيها في مشيها وحديثها وكلامها ومنهم من لا يحابيها ولا ينطق في أمرها عن هوى).

ثم ذكر خبراً ورد في العقد الفريد عن عائشة (قالت: ما رأيت أحداً من خلق الله أشبه حديثاً وكلاماً برسول الله الله الله من فاطمة وكانت إذا دخلت عليه أخذ يدها فقبّلها ورحب بها وأجلسها في مجلسه وكان إذا دخل عليها قامت إليه ورحبّت به وأخذت بيده وقبّلتها...).

وما قالته السيدة عائشة عن المشابهة بين الزهراء وأبيها قيل على ألسنة الثقات جميعاً ويزاد عليه في حديث السيدة عائشة ان امرأة في فضلها واعتزازها بنفسها كانت ترى للزهراء فضلاً على سائر النساء في حلمها ورصانتها.

ففيم يكثر الخلاف على مثل ذلك النصيب من البلاغة إذا نسب إليها؟ ولماذا تُستعظم على من نـشأت سامعة لحديث محمّد مطبوعة على مشابهته في حديثه؟

ولماذا تُستعظم على زوجة الإمام الذي كان المتفقون على بلاغته أكثر من المتفقين على شجاعته وهي مضرب الأمثال؟

ولماذا تُستعظم على سامعة القرآن الكريم بالليـل والنهـار مـع الـذكاء واللبّ الراجح؟

بهذا أنهى العقّاد كلامه في دفع الجدل حول بلاغة خطبة الـصدّيقة الزهـراء اللجكا. وبهذا يكون قد قارب وسدد وهذا يكون مقبولاً منه من حيث وجهة نظره في شخصية الصديقة وحسب منظوره الإجتهاعي الخاص بالنسبة إليها فهي سيدة النساء وهي بضعة النبي المينية وهي التي كان أبوها يحبها ويجلّها وهي التي قالت عنها عائشة كذا وكذا وهي كذلك وفوق ذلك.

لكنّ العقّاد في المقام كمن حفظ شيئاً وغايت عنه أشياء إذ فاته أنّها كانت معصومة في أقوالها وأفعالها من خلال المنظور الديني وقد دلُّ على ذلك حديث (فاطمة بضعة منّى...) وهذا الحديث الصحيح الوارد في الصحاح وغيرها أناط من طرف جلى وليس بخفى معرفة البضعة بمعرفة أبيها الشُّنَّةُ فكما كان هو سيد الأنبياء كانت هي سيدة النساء فمن استوعب مقام النبيّ والمسلم الرسالي أدرك مقام الصدّيقة من خلال تلك المعرفة حيث ميّزها أبوها عن سائر نساء العالمين فقال عنها (سيدة نساء العالمين) وهو لم يميّزها عن هوى ولا قال (فاطمة بضعة منّى) عن عاطفة مِجرّدة عن إيحاء لأنّه اللَّهُ كما وصفه القرآن الكريم: ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَن الهُوَى، إِنْ هُوَ إِلاَّ وَحْيٌ يُوحَى، عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى)(١١ إذن كما لا غرابـة في أنَّها المناسلات الماسلينين في بعض صفاته من مشية وحديث كذلك لا غرابة أيضاً في أنَّها شاركته في بعض خصائصه وفضائله منذ بدء الخلقة وقبل أن يخلق الله الخلق فكانت أحد الأشباح الخمسة الذين كانوا أنواراً

⁽١) النجم: ٣_...٥.

عدقين بعرش الله تعالى "وذلك من فضل الله تعالى عليهم إذ منحهم من الكمال والجمال ما سموا به إلى معارج القُرب من ذي الجلال، ونوه بفضلهم في عدة آيات من الذكر الحكيم أنزلها في القرآن العظيم تلى إلى يوم القيامة كآية التطهير من الرجس وهي قول تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرَّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيراً ﴾ "وآية المودة وهي قوله تعالى: ﴿فَالْ لا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ المُودَّة فِي الْقُرْبَى ﴾ "

وآية المباهلة وهي قوله تعالى: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَـاءَكُمْ وَنِـسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللهَّ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾''

وفاطمة الزهراء للجناه هي أحد هؤلاء الذين خصّهم الله تعالى بمزيد من فضله لم يعطه أحداً من العالمين فهي وأبوها وبعلها وبنوها كانوا أصحاب الكساء وهم أصحاب آية المودّة وهم أصحاب آية المباهلة ثم هم أصحاب سورة هل أتى "وفيهم أنزل الله قوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ

⁽١) راجع في كتابي (عليّ إمام البررة ١: ١٥٥ ــــ ١١٧) أحاديث سلمان وأبي ذر وابن عباس وقد رواها أيضاً الإمام أميرا لمؤمنين على والإمام الحسين على وابنه عليّ بن الحسين على وآخرون كثيرون من التابعين والحفّاظ أراجع حديث النور في ج٥ نفحات الأزهار في خلاصة عبقات الأنوار ستدهش من كثرة رواته حتى قبل بتواتره.

⁽٢) الأحزاب: ٣٣، على إمام البررة ١: ٣٧١.

⁽٣) الشوري: ٣٣ أشواهد التنزيل للحسكاني ٢: ١٣٤.

⁽٤) آل عمران: ٦١، أنظر كتاب على إمام البررة ١: ٤٢٥.

⁽٥) أنظر أُسد الغابة ٥: ٥٣٠ أوشواهد التنزيل ٢: ٩٩ ٢ أومناقب ابن المغازلي: ٢٧٢.

النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللهِ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ وهي صاحبة البيت الذي نوّه به أبوها بأنّه من أفاضل البيوت التي ﴿أَذِنَ اللهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا السَّمُهُ - إلى قول ه - وَالاَصَالِ ﴾ فقد روى أنس بن مالك وبريدة قالا: قرأ رسول الله ؟ فقال: بيوت هذه الآية فقام رجل إليه وقال: أيّ بيوت هي يا رسول الله ؟ فقال: بيوت الأنبياء فقام أبو بكر فقال: يا رسول الله هذا البيت منها - يعني بيت عليّ وفاطمة - ؟ فقال: نعم من أفاضلها أله عني ذلك من آي الذكر الحكيم التي نوّهت بفضلهم وتفضيلهم حتى قال مادحهم:

ولولاهم لم يخلق الله آدماً ولاكان زيد في الوجود ولا عمرو٣٥٠٠

وما أحسب أنّ العقّاد في ألمعيته ولوذعتّيه وهو الأديب الأريب لم يقرأ ما قاله شيخ المعرة في خلق هؤلاء الخمسة الأشباح قبل خلق الخلق حين قال مادحاً أبا إبراهيم العلوي:

> وعلى الدهر من دماء الشهيدين على ونجله شاهدان فها في أواخر الليل فجران وفي أولياته شفقان يابن مستعرض الصفوف ببدر ومبيد الجموع من أحد الخمسة الذين هم الأغراض في كل منطق والمعاني

⁽١) راجع مناقب ابن المغازلي المالكي: ٢٦٦ والآية في سورة النساء؟٥.

 ⁽۲) شواهد التنزيل ۱: ۱۰ قاً وتفسير الثعلبي في تفسير الآية ٣٦ من سورة النورا الدر المنثور ٦: ٢٠٣ أوروح
 المعاني ۱۸: ۱۷۶.

⁽٣) شواهد التنزيل للحسكاني ٢: ٦٠ ـــ ٦١.

⁽٤) راجع كتاب عليّ إمام البررة ١: ٥٧ ـــ ٦٢.

والشخوص التي خلقن ضياءً قبل خلق المرّيخ والميزان قبل أن تخلق السهاوات أو تبدأ أفلاكهـنّ في الـدوران٬٬

ولعلّ العقّاد قرأ ما قاله فيلسوف المعرة ولم يستسغه لأنّـه لم يستمرئ طعم الإيهان على حقيقته الذي يزكو بروح مادحهم فيقول:

> بأبي خمسة هم جُنبّوا الرجس وطهروا تطهيرا أحمد المصطفى وفاطمة ثم عليّاً وشبراً وشبيرا من تولاهم تولاه ذو العرش ولقّاه نضرة وسرورا وعلى مبغضيهم لعنة الله وأصلاهم المليك سعيرا

وإنّ القلم ليتعثّر واللسان ليعيى حين يعرض لتلك الشخوص بالتعريف بعد ما ورد فيهم من ذي الجلال وواهب الكمال أسمى آيات التشريف فقال تعالى: ﴿إِنَّا يُرِيدُ اللهِ لِيُسْذَهِبَ عَنُكُمُ الرِّجْسَ أَهُلُ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرِكُمْ تَطْهِيراً ﴾ وما بعد قول الحقّ إلاّ الضلال وليقل العقّاد في طرحه ما شاء ما دام يقرأ التاريخ من وراء نظارته السوداء.

وليتني أراه ما يقول ويكتب إذا ما قرأ ما جاء في آخر أوراق ملحقة بكتاب (شوق العروس وأنس النفوس) للحسين بن محمد الدامغاني المتوفى سنة ٤٧٨، ونسخته في المكتبة الظاهرية بدمشق (في ١٥٥ ورقة برقم ٧٨٤٣) فقد ورد في ورقة منها (ذكر وفاة فاطمة) ومما جاء فيها ذكر

⁽١) سقط الزند.

⁽٢) الأحزاب: ٣٣، على إمام البررة ١: ٣٧١.

وداع الحسنين لأمّهما فاطمة فينكا عند وفاتها وبكائهما وسماع الإمام أمير المؤمنين علي النداء من العلّي بأن ينحّيهما عنها، لأن الملائكة أنتحبت لبكائهها.

وهذا ما ورد في بعض الكتب أن ذلك كان بعد الوفاة، وبعد الغسل وقبل عقد الكفن.

ومها كان أمر الوقت في ذلك، فإنه لم يعهد ولم يسمع أن ذلك جرى لغير فاطمة فيكا، وأن الملائكة انتحبت لبكاء الحسنين على أمها فهل يؤمن العقاد بذلك؟ وهو الذي لا يرى فاطمة فيكا في منظوره الخاص إلا أن تعد الخطاب لما يدور في خلدها.

ونعود إلى خلل طرحه في رفع الخلاف من خلال المنظور التاريخي، فنقول: انّه يتلخص في النقاط التالية:

١ - إن الخطاب ليس مما يبدر على اللسان عفو الخاطر وأن قائله يعد في نفسه قبل القائه.

٢ - إنّ سامع الخطاب لا يستظهره عند سماعه فإنّ حفظه إنّما يحفظه
 منقولاً أو مكتوباً بعد حفظه.

 ٣ - إنّ الزهراء لا يستكثر عليها أن تحسن هذه البلاغة وتستطيعها حين تحتفل بها وتعدّها في خلدها.

وذكر فيها يراه الأسباب التالية:

أ - إنَّها نشأت وهي تسمع كلام أبيها وهو أبلغ البلغاء.

 ب - وانتقلت إلى بيت زوجها فعاشت سنين تسمع الكلام من إمام متفق على بلاغته بين محبيه وشانئيه.

ج - وسمعت القرآن يرتّل في الصلوات وفي سائر الأوقات.

د - وتحدّث النـاس في زمانهـا بمـشابهتها لأبيهـا في مـشيها وحـديثها وكلامها وفيهم من لا يحابيها ولا ينطق في أمرها عن هوى.

أقول: وهذه النقطة بالذات مسوقة فيها أرى للاستشهاد بحديث السيدة عائشة وهي المعنية بالوصف (من لا يحابيها ولا ينطق في أمرها عن هوى) ولو أنّه قال من لا يحبّها بدل من لا يحابيها لكان أصدق تعبيراً في المقال وتصوير الحال والشواهد على ذلك موجودة حتى في المصادر التي يعتمدها من تراث أهله وحسبنا شاهداً واحداً في المقام:

فقد روى الحافظ المحبّ الطبري:

(عن عائشة ﴿ قَالَت: قلت يا رسول الله مالك إذا قبّلت فاطمة جعلت لسانك في فيها كأنّك تريد أن تلعقها عسلاً فقال المُثَلِّثُة: إنّه لمّا أسري بي أدخلني جبريل الجنة فناولني تفاحة فأكلتها فيصارت نطفة في

ظهري فلمّا نزلت واقعت خديجة ففاطمة من تلك النطفة كلّم اشتقت إلى تلك التفاحة قبّلتها) (١٠.

قال المحّب الطبري: خرّجه أبو سعد في شرف النبوة.

(وعن ابن عباس عبيض قال: كان النبي عَلَيْ يكثر القبل لفاطمة فقالت له عائشة: إنّك تكثر تقبيل فاطمة؟ فقال الله ان جبريل ليلة أسري بي أدخلني الجنة فأطعمني من جميع ثارها فصار ماءً في صلبي فحملت خديجة بفاطمة فإذا اشتقت لتلك الثار قبّلت فاطمة)".

(وعن عائشة ﴿ أَن النبي الله قبل يوماً نحر فاطمة فقلت له: يا رسول الله فعلت شيئاً لم تفعله؟ فقال: يا عائشة إذا اشتقت إلى الجنة قبلت نحر فاطمة) ". هذه الحال التي روتها عائشة وبهذه اللغة الجافة التي خاطبت بها النبي الله ومالك إذا قبلت فاطمة جعلت لسانك في فيها كأنك تريد أن تلعقها عسلاً أوليس ذلك مما ينبئ عن غيرة مختزنة في صدرها، ومحزنة لها في أمرها وإذا لم يكن كذلك فبهاذا يفسر العقاد ومن على شاكلته قول عائشة (إنّك تكثر تقبيل فاطمة) وقولها الآخر: (فعلت شيئاً لم تفعله؟) فلهاذا هذه المساءلة منها وحدها دون باقي نسائه؟ وماذا

⁽١) ذخائر العقبي: ٣٦ ط القدسي بمصر.

⁽٢) خرجّه أبو الفضل بن خيرون.

⁽٣) خرجّه الملا في سيرته.

كان يضيرها تقبيل النبيِّ ﷺ لابنته؟ لكنها الغيرة التي حدّثت بها هي عن نفسها فقالت:

(ما غرت على امرأة من نساء النبي عَلَيْ إلا على خديجة وإن لم أدركها قالت: وكان رسول الله عَلَيْ إذا ذبح الشاة فيقول: أرسلوا بها إلى أصدقاء خديجة قالت: فأغضبته يوماً فقلت خديجة ؟ فقال رسول الله الله عنه قل رزقت حبّها " وقولها الآخر: (ما غرت للنبيّ على امرأة من نسائه ما غرت على خديجة لكثرة ذكره إياها وما رايتها قط) ".

وما قولها الثالث بدون ذلك (... فقالت عائشة: وكنت أحسدها لكثرة ذكره لها فقلت: يا رسول الله لا تزال تذكر خديجة كأن لم يكن على ظهر الأرض غيرها فقال: قومي عنّي فقامت إلى ناحية منه في البيت...)".

فمن كانت تغار من امرأة قد ماتت فلم تشاطرها في قِسَم الليالي وتحسدها لأنّ زوجها يحنّ إليها بوفائه، حتى لم تطق أن تراه يذكر صديقات زوجته وهنّ نساء أجنبيات لا يزاحمنها في حال ولا مال فهل تطيب نفساً حين ترى النبيّ الشيئة يقبّل ابنته تلك التي تغار منها أشد الخيرة وتحسدها أشد الحسد؟ فهي لا تحبّها لما يحتمل في نفسها من غيرة

⁽١) صحيح مسلم ٧: ١٣٤.

⁽٢) نفس المصدر.

⁽٣) الاستيعاب ٤: ٢٧٨ _ ٢٧٩.

على أمها وإن فلت على لسانها أحياناً بعض ما يشعر بيقظة ضمير فهو مماراة وليس محاباة.

والآن عودة إلى النقاط التي مرّت بتلخيص من طرح العقّاد فنقول:

(أوَّلاً) قال : (إنَّ الخطاب ليس ممَّا يبدر على اللسان عفو الخاطر وإنَّ قائله يعد في نفسه قبل إلقائه...) لست أدرى كيف قال العقّاد ذلك وهو في جامعيته الثقافية لا يخفى عليه تفاوت الناس في الفهم وتميّز بعضهم على بعض في المواهب من قوّة الذكاء وحدّته والذاكرة النادرة وفيهم من تتدفق لديه المعاني والمباني وتنساب الكلمات كعذب السلسال مع فصاحة بيان وقوّة جنان فيقول مرتجلاً ما يبلغ بــه حاجتــه دون عـــيّ أو إحصار أو تلكؤ أو تلعثم ينحدر كالسيل وهذا ما لا يسع العقّاد إنكاره لكثرة شواهده التي زخرت بها أصول الأدب والتاريخ... ولا أخاله لم ير بينها حديث الصبّية العامرية التي لم تتعد دور الحداثة في سنّها وتميّزت بقوة بداهتها ودقة فطنتها واستحضارها الشواهد السعرية على إثبات مرامها والإزدراء بمحاورها. وملخص خبرها: أنَّ رجلاً من بني تميم حلّ ضيفاً على امرأة من بني عامر فأكرمت مثواه وأحسنت قراه ولما همّ بالرحيل قال متمثلاً شعراً يهجوها به:

لعمرك ما تبلي سراويل عامر من اللؤم ما دامت عليها

فقالت لجاريتها قولي له: ألم تحسن إليك وتفعل وتفعل هل رأيت تقصيراً؟قال: لا، قالت: فها حملك على البيت؟قال:جرى على لساني فخرجت إليه جارية من بعض الأخبية فحدثته حتى أنس واطمأن ثم قالت له ممّن أنت ياابن عم؟ قال: رجل من بني تميم قالت: أتعرف الذي يقول:

ولو سلكت سُبل المكارم ضلّت خلال المخازي عن تميم تجلّتِ يكّر على صفي تميم لولّتِ على زمرة مربوطة لاستقلتِ ويتبعها بالرغم إن هي ولّتِ وما ذبحت يوماً تميم فسمّتِ

تميم بطرق اللؤم أهدى من أرى الليل يجلوه النهار ولا أرى ولو أنّ برغوثاً على ظهر قملة ولو جمعت يوماً تميم جموعها تميم كجحش السوء يرضع أمه ذبحنا فسمّينا على ما ذبيحنا

قال: والله ما أنا من تميم قالت: ما أقبح الكذب بأهله فممّن أنت؟ قال: رجل من بني ضبّة قالت: أفتعرف الذي يقول:

لقد زرقت عيناك يابن مكعبر كها كل ضبيّ من اللؤم أزرق قال: لا والله ما أنا من بني ضبة قالت: فممّن؟ قال: من بني عجل قالت: أفتعرف القائل:

عطاء بني عجل ثلاث وأربع يخط له فيها ذراع وأصبع أرى الناس يعطون الجزيل وإنّما إذا مات عجلي بـأرض فـإنّما وعلى هذا المنوال والحال استمرت المحاورة فهي تسأله عن أنت؟ فيقول من بني فلان فتأتي بشاهد من الشعر في ذم القبيلة التي يذكرها حتى ساق أكثر من ثلاثين قبيلة والصبية تقرأ له الشعر في ذمها فينتسب إلى قبيلة أخرى إلى أن أعجز فقال لها: أنا رجل من الشيطان الرجيم قالت: فعليك لعنة الله وعلى الشيطان الرجيم أفتعرف الذي يقول:

ألا يا عباد الله هذا عدوكم وذا ابن عدو الله إبليس خاسئا قال: الله الله أقيليني العثرة فوالله ما ابتليت بمثلك قط٬٬۰

فلنسأل العقّاد هل كانت الصبيّة العامرية قد أعدّت لذلك الموقف عدّته من قبل؟ ولندع خبرها فربّا يراه العقّاد خبراً مصنوعاً ولنسأله فيما كتبه هو في (عبقرية الصدّيق) في (ثقافته) حيث قال: فثقافته في زمانه هي ثقافة الفقيه الأديب المؤرخ بها اصطلحوا عليه من معنى التاريخ في ذلك الزمان... ولكن النسب الذي كان يعلمه الصدّيق كان هو النسب المحيط بالمحامد والمثالب في القبائل العربية كافة... لما خرج النبيّ المشيّلة ليعرض نفسه على القبائل في أوّل الدعوة الإسلامية كان معه أبو بكر وعلى بن أبي طالب أسبق الناس إلى الإسلام.

قال علي على الله على على على على على الله العرب فتقدم أبو بكر فسلّم وكان مقدّماً في كل خير وكان رجلاً نسابة فقال: ممن القوم؟ قالوا من ربيعة قال: وأيّ ربيعة أنتم؟ أمن هاماتها أم من لهازمها؟ قالوا: من

⁽١) طبقات الشافعية ١: ١٤٢ ــ ١٤٦ ط الحسينية بمصر.

هاماتها العظمى. قال: وأيّ هاماتها العظمى أنتم؟ قالوا: من ذهل الأكبر قال: فمنكم عوف بن محلم الذي يقال فيه: (لا حرّ بوادي عوف)؟ قالوا: لا قال: فمنكم المزدلف الحرّ صاحب العهامة الفردة؟ قالوا: لا قال: فمنكم بسطام بن قيس أبو القرين ومنتهى الأحياء؟ قالوا: لا قال: فمنكم جسّاس بن مرة حامي الذمار ومانع الجار؟ قالوا: لا قال: فمنكم الحوفزان قاتل الملوك وسالب أنفسها؟ قالوا: لا قال: فمنكم أصهار الملوك من كندة؟ قالوا: لا قال: فمنكم أصهار الملوك من لخم؟ قالوا: لا قال أبو بكر: فلستم ذهل الأكبر إنّا أنتم ذهل الأصغر).

هذا ما ذكره العقّاد في قصة أبي بكر مع الذهليين وهو قد أساء إلى أبي بكر حين ذكر له هذا الشاهد على ثقافته ومعرفته بالأنساب بينها حذف بقية المحاورة والتي فيها يبدو غصّ بذكرها لأنّها أنهت المحاورة بهزيمة أبي بكر فاجتذب زمام ناقته ورجع إلى رسول الله الله الله من محاوره دغفل لأنّه ابتلي دغفل النسابة (۱۰). وليس يعنيني أمر انهزامه من محاوره دغفل لأنّه ابتلي بطامة فوق طامة فهو كها قال عن نفسه (وإنّ البلاء موكّل بالمنطق) وهو أول من قال هذه الكلمة كها ستأتي لكن الذي ينبغي التنبيه عليه أنّ

 ⁽١) دغفل بن حنظلة الشيباني نسابة العرب المختلف في صحبتها ذكره ابن الأثير في أسد الغابة ٢: ١٣٢ أو ذكر انّ
 معاوية دعاه وسأله عن العربية وعن أنساب العرب وعن النجوم فإذا رجل عالم فقال: يا دغفل من أين
 حفظت هذا؟ قال: حفظته بقلب عقول ولسان سؤول وانّ آفة العلم النسيان...

أقول: وهذه الكلمة بلفظها وردت في ترجمة عبدالله بن عباس ولهي به أشبه ولعلّ دغفل سمعها منه فأخذها عنه.

العقّاد اعتمد في سياقه على رواية انّ عليّاً قال عن أبي بكر: (وكان مقـدّماً في كل خير وكان رجلاً نسّابة) وهذا الدس الرخيص لم يرد في جملـة مـن مصادر الواقعة فراجع مصادرها وهي كثيرة.

فالمحاورة بكاملها مرويّة في جملة من مصادر السيرة والأدب لعلّ أقدمها كتاب الفاخر للمفضل بن سلمة بـن عاصـم المتـو في سـنة ٢٩١ والكتاب مطبوع محققاً بمصر في سلسلة تراثنا سنة ١٣٨٠ هـ وقـد خـلا من جملة (وكان مقدّماً في كل خير) وكذلك في كتاب الثقات ١٠٠ لابن حبان المتوفي سنة ٤ ٣٥ لم ترد الجملة، ولا في شرح الأخبار" للقاضي النعمان المغربي المتوفي سنة ٣٦٣ ولا في مجمع الأمثال٣ للميداني المتوفي سنة ١٨٥ ولا في دلائل النبوة للبيهقي برواية ابن حجر في الإصابة في ترجمة دغفل وإن وردت في المطبوع من الدلائل ممّا ينمّ عن دسّ رخيص جرى في الكتاب كما لم تـرد في الفـائق للزمخـشري(ت ٥٣٨) " ولا في شرح نهـج البلاغة لابن أبي الحديد(ت ٦٥٦)٥٠٠. ففي جميع هذه المصادر لم ترد جملة (وكان مقدّماً في كل خير) فمن يا ترى كان هو الدسّاس الذي يوسـوس في صدور الناس دسها ليوقع الإلتباس.

⁽١) الثقات ١: ٣٣ ط العلمية بيروت.

⁽٢) شرح الأخبار ٢: ٣٨٤.

⁽٣) مجمع الأمثال ١٧: ١٨.

⁽٤) الفائق ٣: ٩٣ ع تحه إبراهيم والبجاوي.

⁽٥) شرح نهج البلاغة ٤: ١٣٦.

ثم انّ في معجم الطبراني ومجمع الزوائد معاورة مختصرة بين أبي بكر ودغفل النسابة أيضاً لعلّها من جملة المحاورة السابقة فراجع.

وإذا صحّ ما ذكره العقّاد من قول عليّ في أبي بكر في روايته فلـماذا تـأخر عليّ عن بيعته وندّد بخلافته وبقي كذلك حتى يوم خطبتـه وقـد طفـح الأسى بذلك في شقشقته؟ إنّها من أعاجيب الأكاذيب.

وإلى القارئ بقية المحاورة نقلاً عن مجمع الأمثال للميداني المتوفى سنة ١٨ في شرح المثل: إنّ البلاء موكّل بالمنطق، فقد جاء فيه بعدما قال أبو بكر: إنّها أنتم ذهل الأصغر فقام إليه غلام قد بقل وجهه يقال له دغفل فقال:

إنّ على سائلنا أن نسأله والعب، لا تعرفه أو تحمله يا هذا إنّك سألتنا فلم نكتمك شيئاً ، فممّن الرجل أنت؟ قال: رجل من قريش قال: بخ بخ أهل الشرف والرياسة فمن أيّ قريش أنت؟قال: من تيم بن مرة قال: أمكنت والله الرامي من صفاء الثغرة.

أفمنكم قصي بن كلاب الذي جمع القبائل من فهر وكان يدعى بها؟ قال: لا. قال: أفمنكم هاشم الذي هشم الثريد لقومه ورجال مكة مسنتون عجاف؟ قال: لا.

⁽١) المعجم للطبراني ٦: ٦٢.

⁽٢) مجمع الزوائد ٦: ٢١١ باب في يوم ذي قار.

قال: أفمنكم شيبة الحمد مطعم طير السهاء الذي كأن في وجهـ قمـراً يضئ ليل الظلام الداجي؟ قال: لا.

قال: أفمن المضيفين بالناس أنت؟ قال: لا.

قال: فمن أهل الندوة أنت؟ قال: لا. قال: أفمـن أهـل الرفـادة أنـت؟ قال: لا قال: أفمن أهل الحجابة أنت؟ قال: لا.

قال: أفمن أهل السقاية أنت؟ قال: لا قال: واجتذب زمام ناقته فرجع إلى رسول الله المنظمة فقال دغفل: صادف درء السبل درءاً بصدعه أما والله لو ثبت لأخبرتك أنّك من زمعات قريش أوما أنا بدغفل؟ قال: فتبسم رسول الله المنظمة.

قال عليّ: قلت لأبي بكر: لقد وقعت من الأعرابي على باقعة قال: أجل إنّ لكلّ طامة طامة وإنّ البلاء موكّل بالمنطق''.

فهذه التتمة كشفت عن مبلغ ثقافة أبي بكر كها أنّ حذفها كشف عن مبلغ أمانة العقّاد في روايته، ومهما يكن أمر المحاورة في الكشف فإنّها تكشف عن قدرة على البيان وقوة استحضار لدى المتحاورين، وقد بدرت منهما عفو الخاطر على اللسان فزعم العقّاد أنّ الزهراء للجائي في خطبتها لا يستكثر عليها انّ تحسن هذه البلاغة وتستطيعها حين تحتفل بها وتعدّها في خلدها زعم موهوم فقد أتيته بشاهدين على انّ في الناس من

⁽١) مجمع الأمثال: ١٧ ـــ ١٨ طبع عبدالرحن محمّد بالمطبعة البهية سنة ١٣٤٢ هـ.

وهبهم الله تعالى من الذكاء والفطنة وفصاحة اللسان ما يبهر العقول! فكيف بالزهراء للخاالتي هي فوق من ذكرت ولا قياس.

وحسبي في المقام أنّ أشير إلى ما أثارته تلك الخطبة من زوبعة اهتزت لها ضهائر الأنصار فاعتذروا إليها فها قبلت لهم عذراً وكيف يرجون منها القبول وهي تصرخ بهم وبالمهاجرين وبرأس الحكم حين تقول:

(أيها المسلمون أأغلب على إرثي؟ يابن أبي قحافة أفي كتاب الله أن ترث أباك ولا أرث أبي لقد جئت شيئاً فريّاً) انها صرخة ألم من قلب موجوع ونداء تفزيع وخطاب تقريع هزّت به الزمان والمكان فبقيت القرون ترويه وزبر التاريخ تحكيه أيّ خطاب أبلغ في التقريع من قولها المنها (أفعلى عمد تركتم كتاب الله ونبذتموه وراء ظهوركم إذ يقول: (وَوَرِثَ سُلَيُهانُ دَاوُدَ) (() وقال فيها اقتص من خبر يحيى بن زكريا إذ قال: (فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيّاً يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ) (() وقال: (وَأُولُوا الأَرْحَام بَعْ ضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللهُ) (() وقال: (فَال الأَرْحَام بَعْ ضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللهُ) (() وقال):

⁽١) النمل: ١٦.

⁽٢) مريخ: ٤ ـــ ٦.

⁽٣) الأنفال: ٧٥.

﴿ يُوصِيكُمُ اللهِ فِي أَوْلادِكُمْ لِلذَّكِرِ مِثْلُ حَظِّ الأُنْثَيَيْنِ ﴾ ﴿ وقال: ﴿ إِنْ تَرَكَ خَيْراً الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالأَقْرِبِينَ بِالمُعْرُوفِ حَقّاً عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ ﴿ .

إنّها آيات المواريث التي بسطت الزهراء للجائا من خلالها الدعوى فأدلت بعرض الأدلة، وخلصت إلى الإدانة فأفحمت رأس السلطة وعجز عن مناقشة الدلالة ففزع إلى ما رواه من خبر نحن معاشر الأنبياء الذي لم يروه غيره وبه تمسّك الإشياع والأتباع في تخصيص الكتاب في آيات المواريث بذلك الخبر الكاذب ولكنّها لجبا أبطلت زعمه بحجتها الدامغة حين خاطبته ومن معه بقولها: (وزعتم أن لا حظوة لي ولا أرث من أبي ولا رحم بيننا! أفخص كم الله بآية أخرج أبي الما ملة واحدة؟ أم أنتم أعل ملتين لا يتوارثان؟ أولست أنا وأبي من أهل ملة واحدة؟ أم أنتم أعلم بخصوص القرآن وعمومه من أبي وابن عمي).

وفي هذا المقطع من الخطبة دلالة على سبق مراجعات حول الحظوة - النحلة - ثم الميراث وقولها (وزعمتم) يدل على سبق الزعم ففندته ووبّختهم على زعمهم وأنذرتهم بسوء العاقبة وعقوبة الآخرة وخصّت رأس الحكم فقالت المنكا: (فدونكها مخطومة مرحولة تلقاك يوم حشرك فنعم الحكم الله والزعيم محمّد والموعد القيامة وعند الساعة يخسر المبطلون ولا ينفعكم إذ تندمون ولكلّ نبأ مستقر وسوف تعلمون من

⁽١) النساء: ١١.

⁽٢) القرة: ١٨٠.

يأتيه عذابٌ يخزيه ويحلّ عليه عذابٌ مقيم) وهكذا أنهت خطابها مع أبي بكر ومن معه من المهاجرين والتفتت إلى الأنصار فأوسعتهم عتاباً، وربّ عتاب أقسى من عقاب - ومها يكن فلست بصدد استعراض الخطبة بفصولها الرائعة وفصاحتها البارعة ولكن كلام العقّاد جربّي من حيث لا أريد إلى هذا، خصوصاً بعد أن مرّت برواياتها المتعددة من مصادرها المختلفة وليس في واحدة من تلك الروايات ما يشير إلى أنّ الزهراء المجالت في بيانها أو تلجلجت في لسانها ممّا يستبعد طرح العقّاد في سابق التحضير وإن صحّ ذلك ففي غير أهل البيت المنها .

وحسبي في المقام أن أذكر بعض الشواهد تكون تصحيحاً له ولغيره ممّن لم يستمرئ طعم الإيمان بمقام أهل البيت المشلط على حقيقته وما عرفه هـو وغيره عنهم ما كان إلاّ عـن طريـق المـوروث وقـد عفـن لمـا عـراه مـن تشويش.

والشاهد الذي أردت ذكره ما زال حيّاً وغضّاً جديداً - كلما أخلق الزمان تجدّد - وذلك هو خُطب السيّدة زينب الكبرى والصدّيقة الصغرى للنها بطلة كربلاء كها تحلو تسميتها لابنة الشاطئ ولا ريب في أنّ العقّاد سمع بها وقرأ كتابها فهي قريبة منه عصراً ومصراً ولا أخاله لم يقرأ ما كتبته بنت الشاطئ عن السيّدة زينب للنها فقد ذكر المؤرخون للسيّدة عدة خطب ارتجالية فرضتها عليها الظروف القاسية المحيطة بها وعلى حين غفلة ممّا سيفاجؤها به القدر في هذا الموقف أو ذاك حتى يقال

إنّها أعدّت واستعدّت وهذا ممّا رواه الرواة من رجال التراثين السنّي والشيعي فلا مجال معه لطرح العقّاد كها مرّ في خطبة أمها بأنّها عن سابق إعداد لما يدور في خلدها فإلى القارئ تلك الخُطب الزينبية وهـنّ ثـلاث خطب ارتجالية في ثلاثة مواقف كل له رهبته فيهايزه عن غيره.

(الحمد لله والصلاة على أبي محمد وآله الطبيين الأخيار أمّا بعديا أهل الكوفة يا أهل الختل والغدر أتبكون فلا رقأت الدمعة ولا هدأت الرنّة إنّها مثلكم كمثل التي نقضت غزلها من بعد قوّة أنكاثاً تتخذون أيهانكم دخلاً بينكم ألا وهل فيكم إلاّ الصلف والنطف والعُجب والكذب والشنف وملق الأباء وغمر الأعداء أو كمرعى على دمنة أو كقصة على ملحودة ألا بئس ما قدّمت لكم أنفسكم أن سخط الله عليكم وفي العذاب أنتم خالدون أتبكون وتنتجبون؟! إي والله فابكوا كثيراً واضحكوا قليلاً فلقد ذهبتم بعارها وشنارها ولن ترحضوها بغسل بعدها أبداً وأنى ترخصون قتل سليل خاتم النبوة ومعدن الرسالة بعدها أبداً وأنى ترخصون قتل سليل خاتم النبوة ومعدن الرسالة

ومدره حجتكم ومنار محجتكم وملاذ حيرتكم ومفزع نازلتكم وسيّد شباب أهل الجنة ألاساء ما تزرون.

فتعساً لكم وبُعداً لكم وسُرحقاً فلقد خاب السعي وتبّت الأيدي وخسرت الصفقة وبؤتم بغضبٍ من الله ورسوله وضُرُبت عليكم الذلّة والمسكنة.

ويلكم يا أهل الكوفة أتدرون أيّ كبد لرسول الله فريتم؟ وأيّ كريمة له أبرزتم؟ وأيّ دم له سفكتم؟ وأيّ حرمة له انتهكتم؟ لقد جئتم شيئاً إدّاً تكاد السموات يتفطرنّ منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدّا.

ولقد أتيتم بها خرقاء شوهاء كطلاع الأرض وملء الساء أفعجبتم أن مطرت السهاء دماً ولعذاب الآخرة أخزى وهم لا ينصرون فلا يستخفنكم المهل فإنّه لا يحفزه البدار ولا يخاف فوت الثار وإنّ ربّكم لبالمرصاد "ثثم ولّت عنهم قال الراوي: فرأيت الناس حيارى وقد ردّوا أيديهم إلى أفواههم ورأيت شيخاً كبيراً من بني جُعفي وقد اخضلّت لحيته من دموع عينيه وهو يقول:

كهولهم خير الكهـول ونـسلهم إذا عُدّ نسل لا يبور ولا يخزي٠٠٠

 ⁽١) راجع مقتل الحسين على للمقرم تجد مصادر الخطبة وراجع نثر الدر للوزير الآبي ٤: ١٩ ط دار الكتب العلمية بروت.

⁽٢) نثر الدر الآبي ٤: ٢٠ ـــ ٢١ أوالأمثال للمفضل الضبي.

وفي رواية الاحتجاج: فقال لها الإمام السجاد على أسكتي يا عمّة فأنتِ بحمد الله عالمة غير معلّمة فهمة غير مفهمّة (١٠).

فهذه الخطبة هي التي جعلت سامعها مبهوراً فقال: كأنّها تفرغ عن لسان أبيها فهل كانت عن سابق تحضير؟ أوليس هي ممّا فاض به الجنان فابتدره اللسان بفصيح البيان وقد تضمّنت من النكات البديعية والحجج القوية من استعارة وتشبيه واستشهاد بالآيات وما لنا والوقوف طويلاً عند هذه الخطبة الزينبية وأمامنا محاورة أخرى لدتها في الفصاحة والبلاغة أخرست الخصم المتجبر فلم يطق الرد عليها حين مرّغت أنفه بأوحال العار والشنار حتى هم - لفشله في مقارعة الحجة بالحجة بضربها.

فلنقرأ ما رواه أبو الفضل في بلاغات النساء - وهو المصدر الذي اعتمده العقّاد - وقد رواه غيره كالطبري وابن الأثير والخوارزمي والمبرد وكلّهم من أعلام السنّة فضلاً عن أعلام الشيعة كالمفيد في الإرشاد والطبرسي في إعلام الورى وابن طاووس في اللهوف وغيرهم كثير وألفاظهم متقاربة قالوا .. واللفظ للطبري قال: فلمّا دُخل برأس

⁽١) الاحتجاج للطبرسي: ١٦٦ ط النجف.

⁽٢) تاريخ الطبري .

⁽٣) الكامل في التاريخ.

⁽٤) مقتل الحسين.

⁽٥) الكامل للمردة: ١٤٥ ط مصر سنة ١٣٤٧ هـ.

الحسين وصبيانه وأخواته ونسائه على عبيدالله بن زياد لبست زينب ابنة فاطمة أرذل ثيابها وتنكرت وحفّ بها إماؤها فلمّ ادخلت جلست فقال عبيدالله بن زياد: من هذه الجالسة؟ فلم تكلّمه فقال: ذلك ثلاثاً كل ذلك لا تكلّمه فقال بعض إمائها: هذه زينب ابنة فاطمة فقال لها عبيدالله: الحمد لله الذي فضحكم وقتلكم وأكذب أحدوثتكم فقالت: الحمد لله الذي أكرمنا بمحمد الله والمقرنا تطهيرا لا كها تقول أنت إنها يفتضح الفاسق ويكذب الفاجر. قال: فكيف رأيت صنع الله بأهل بيتك؟

قالت: كُتب عليهم القتل فبرزوا إلى مضاجعهم وستيجمع الله بينك وبينهم فتحاجون إليه وتخاصمون عنده (وفي اللهوف: فانظر لمن الفلج يومئذٍ ثكلتك أمك يابن مرجانة).

قال الطبري وغيره: فغضب ابن زياد واستشاط من كلامها وهم بها، فقال له عمرو بن حريث: أصلح الله الأمير إنّها هي امرأة وهل تؤاخذ بشئ من منطقها إنّها لا تؤاخذ بقول ولا تلام على خطل. فقال لها ابن زياد: قد أشفى الله نفسى من طاغيتك والعصاة المردة من أهل بيتك.

قال: فبكت ثم قالت: لعمري لقد قتلت كهلي وأبرت أهلي وقطعت فرعى واجتثثت أصلى فإن يشفك هذا فقد اشتفيت. فقال لها عبيدالله: هذه سجاعة قد لعمري كان أبوك شاعراً سجّاعاً قالت: ما للمرأة والسجاعة إنّ لي عن السجاعة لشغلا ولكن نفشى ما أقول.

ولا نعقب في المقام بأكثر ممّا قاله المبرد: إنّ ابن زياد قال في عقب مقتل الحسين بن عليّ علي لزينب بنت عليّ (رحمها الله تعالى) وكانت أسنّ من حُمل إليه منهنّ وقد كلّمته فأفصحت وأبلغت وأخذت من الحجة حاجتها فقال لها: إن تكوني بلغتِ من الحجة حاجتك فقد كان أبوك خطيباً شاعراً فقالت: ما للنساء والشعر.

فإنّ زينب كلمت ابن زياد فأفصحت وأبلغت وأخذت من الحجة حاجتها فهل يرى العقاد أيضاً كان منها عن ترو وتحضر جاء من قبل؟

ودع عنك هذا كلّه فليس بشئ إذا ما قيس بخطبتها في مجلس يزيد بالشام وإليك حديثها نقلاً عن بلاغات النساء (الأبن أبي طاهر - وهو مصدر اعتمده العقّاد كما أشرنا آنفاً - فعنه وعن نثر الدرّ للوزير الآبي (اللفظ للأوّل منهم):

قيل: لمّا قتل الحسين على ووجّه ابن زياد (النَّلَلَهُ) رأسه والنسوة إلى يزيد (النَّلَلَهُ) أمر برأس الحسين على فأبرز في طست وجعل ينكث ثناياه بقضب وبنشد:

⁽١) بلاغات النساء: ٢٥.

⁽٢) نثر الدر ٤: ١٧.

ليت أشياخي ببدر شهدواالأبيات..

فقالت: زينب بنت على المُمَلِّكا: صدق الله ورسوله يا يزيد (ثُمَّ كَانَ عَاقِبَـةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوأَى أَنْ كَنَّبُوا بِآياتِ اللهَّ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ ` أظننت يا يزيد أنّه حين أخذت علينا بـأطراف الأرض وأكنـاف الـسماء فأصبحنا نساق كما يُساق الأساري أنّ بنا هو اناً على الله ويك كرامة؟ وأنّ هذا لعظيم خطرك؟ فشمختَ بأنفك ونظرت في عطفك جذلانَ فرحاً حين رأيت الدنيا مستوسقة لك والأمور متسقة عليك وقد مثلت ونفست وهو قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْمَ إِنَّهُمْ فُمْ خَـنْرٌ لأَنْفُسِهِمْ إِنَّهَا نُمْلِي هُمْ لِيَزْدَادُوا إِنْهَا وَهُمْ عَـذَابٌ مُهـينٌ)" أمـن العـدل يـابن هتكت ستورهن صحلت بحوحهن مكتئبات تُخ دي بهن الأباعر ويحدو بهن الأعادي من بلد إلى بلد لا يبراقبن ولا يبؤوين يتشوفهن القريب والبعيد ليس معهنّ وليّ من رجالهنّ وكيف يستبطأ في بغضنا من نظر إلينا بالشنف والشنئان والإحن والأضغان؟ أتقول: ليت أشياخي ببدر شهدوا غير متأثم ولا مستعظم وأنت تنكثُ ثنايا أبي عبدالله بمخصرتك؟ ولم لا تكون كذلك وقد نكأت القرحة واستأصلت الشأفة بإهراقك دماء ذرية محمّد صلّى الله عليه ونجوم الأرض من آل

⁽۱) الروم: ۱۰.

⁽٢) آل عمران: ١٧٨.

عبدالمطلب ولـتردنّ عـلى الله وشـيكاً مـوردهم ولتـودّن أنّـك عميـت وبكُمت وإنّك لم تقل: فأستهلّوا وأهلّوا فرحاً.

اللُّهمّ خذ بحقنا وانتقم لنا ممّن ظلمنا والله ما فريت إلاّ في جلـدك ولا حززت إلاَّ في لحمك وسترد على رسول الله برغمك وعترته ولحمته في حظيرة القدس يوم يجمع الله شملهم ملمومين من الشعث وهو قول الله تبارك وتعالى:﴿وَلا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهَ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهُمْ يُرْزَقُونَ، فَرحِينَ ﴾(١) وسيعلم من بوّاك ومكنّك من رقاب المؤمنين إذا كان الحَكَم الله والخصيم محمّد وجوارحك شاهدة عليك فبئس للظالمين بدلاً وأيكم شر مكاناً وأضعف جندا مع أنّى والله يا عدوّ الله وابن عدوّه أستصغر قدرك وأستعظم تقريعك غير أنّ العيون عبري والصدور حرّى وما يجزى ذلك أو يُغنى عنّا وقد قتل الحسين عليلا وحزب الشيطان يقربنا إلى حزب السفهاء ليعطوهم أموال الله على انتهاك محارم الله فهذه الأيدى تنطف من دمائنا وهذه الأفواه تتحلّب من لحومنا وتلك الجثث الزواكبي يعتامها ئحسلان الفلوات فلئن اتخذتنا مغنباً لتجدننا مغرماً حين لا تجد إلا ما قدّمت يداك تستصرخ بابن مرجانة ويستصرخ بك. فوالله ما اتقيتُ غير الله ولا شكواي إلاّ إلى الله فكـ د كيدك واسع سعيك وناصب جهدك فوالله لا يُرحض عنـك عـارَ مـا أتيت إلينا أبداً والحمد لله الذي ختم بالسعادة والمغفرة لسادات شبّان

⁽۱) آل عمران: ۱۲۹ ـــ ۱۷۰.

الجنان فأوجب لهم الجنة أسأل الله أن يرفع لهم الـدرجات وأن يوجب لهم المزيد من فضله فإنّه ولي قدير).

هذه ثلاثة شواهد لزينب ابنة فاطمة وكلّها جاءت عفو الخاطر دون سابق تفكير أو تحضير فها بال العقّاد يستكثر على الصدّيقة فاطمة أن يكون خطابها كذلك عفو الخاطر وبدر على اللسان ولم تعدّه في خلدها من قبل وهذه زينب هي التي حفظت خطبة أمها في مسجد رسول الله الله الله وما كانت زينب المنكا إلا نموذجاً واحداً من تلك النهاذج التي فاقت على سائر الناس في كل مكرمة:

إلى يهم كل مكرمة تؤول إذا ما قيل جدهم الرسول فثمة شواهد أخرى لأهل البيت كخطبة فاطمة ابنة الحسين الخلافي والكوفة وخطبة أختها سكينة وكلها بدرت على اللسان وعفو الخاطر من دون أن تُعدّ سلفاً في خلد صاحبتها وأحسب أني بهذا استطعت أن أقنع القارئ من النقاد كالعقاد أنّ الخطبة آية في البلاغة وقد كانت من دون سابق تفكير وإعداد تحضير الألفاظها وأبعاضها وإنّا المقبول والمعقول من القول أن يقول إنّ فكرة المطالبة بفدك كانت هي الغرض الدافع ومنها كان الدخول على سائر ما تضمّنته من معانٍ سامية في بيان علل الأحكام وجدلية الخصام.

(ثانياً) قال: (إنّ سامع الخطاب لا يستظهره عند سماعه فإن حفظه فإنّما يحفظه منقولاً أو مكتوباً بعد حفظه...).

فأقول: إنّ إشكال حفظها مع طولها إنّها يعسر على كثيرين التصديق بذلك قياساً على حال سائر الناس أمّا إذا رجعنا إلى كتب الأدب العربي في العصور الإسلامية الأولى نجد ذكر نهاذج فذّة في الحفظ من السهاع لمرة واحدة كها عن ابن عباس مع شعر عمر بن أبي ربيعة فقد أنشده قصيدته التي أولها:

أمن آل نُعم أنتَ غادٍ فمبكر غداةً غدٍ أم رائحٌ فمهجّر أن أنشدها في المسجد الحرام وعنده نافع بن الأزرق وناس من الخوارج يسألونه إذ أقبل عليه عمر في ثوبين مصبوغين موردّين فأنشده القصيدة بتهامها وهي تزيد على سبعين بيتا ولمّا انتهى فأقبل نافع بن الأزرق على ابن عباس فقال له: والله يابن عباس إنّا نضرب إليك أكباد الإبل من أقاصي البلاد نسألك عن الحرام والحلال فتتشاغل عنّا ويأتيك مترفّ من مترفى قريش فينشدك:

رأت رجلاً أما إذا الشمس فيخزي وأمّا بالعشي فيخسر فقال ابن عباس: ليس هكذا قال: قال: فكيف قال؟ قال: قال:

رأت رجلاً أمّا إذا الـشمس فيضحى وأمّا بالعشي فيخصر فقال: ما أراك إلاّ كنت حفظت البيت قال: أجل إن شئت أن أنشدك القصيدة أنشدتك إياها قال: فإنّي أشاء فأنشده القصيدة حتى أتى على

⁽١) أنظر الأغان ١: ٧٩ ط دار الكتبأ وخزانة الأدب للبغدادي ٢: ٤٢٠ ط بولاق.

آخرها فقال له بعضهم: ما رأيت قط أذكى منك فقال: لكن مــا رأيـت قط أذكى من علىّ بن أبي طالب ﷺ.

(أقول) وإذا كان عامل الوراثة له تأثيره في المقام فإنّ راوية الخطبة هـي زينب بنت عليّ وفاطمة :

أتاها الفضل من هنّا وهنّا فكان لها بمجتمع السيول وعنها روى ابن عباس تلك الخطبة.

قال أبو الفرج وهو يذكر أولاد الإمام أميرالمؤمنين فقال:

والعقيلة: هي التي روى ابن عباس عنها كلام فاطمة في فـدك فقـال: حدّثتني عقيلتنا زينب بنت عليّ... الخ".

وكان ابن عباس يقول: ما سمعت شيئاً قط إلا رويته وإني لأسمع صوت النائحة فأسد أذني كراهة أن أحفظ ما تقول فكم في بني هاشم من هو مثل ابن عباس في الذكاء والألمعية وفي غيرهم كذلك فالنبوغ ليس حكراً على أحد ولا حصراً في أحد وإن كان الشبيه قليلاً في العدد.

ثم من حقنا أن نسأل العقّاد ومن شاكله من النقّاد في هذا الجانب مَن هم غير الصحابة رووا لنا خطب النبي الله على اختلاف أغراضها وبيانها في أزمانها ومكانها ومنها بعض الخطب الطويلة التي استغرقت وقتاً طويلاً كخطبة يوم غدير خم التي قيل عنها من بعد صلاة الظهر إلى

⁽١) مقاتل الطالبيين: ٩٥ تحـ صقر ط مصر.

صلاة العصر وما تبع ذلك من المبايعة إلى وقت العتمة. فمن هو الذي كان يكتب كل تلك الخطب سواء كانت قصيرة أم طويلة؟ إنّها هو الحفظ لدى الكثير منهم وإذا كان من يكتب مثل عبدالله بن عمرو بن العاص فهم نفر قليل ولذلك تتفاوت الروايات في النقل فتزيد عند بعضهم وتنقص عند آخرين تبعاً لقدرة السامع على الاستيعاب.

(ثالثاً) قال العقّاد في طرحه لرفع الخلاف في صحّة نسبة الخطبة الكبيرة إلى الصدّيقة لا يستكثر عليها (أن تحسن هذه البلاغة وتستطيعها حين تحتفل بها وتعدّها في خلدها لأنّها نشأت وهي تسمع كلام أبيها) وقد سبق منّا أن ذكرنا نفى مسألة الإعداد ودفع الاستبعاد أولاً ومسألة استظهار السامع بالحفظ ثانياً والآن إلى مسألة سماعها كلام أبيها... فنقول له: إنَّ في قرابة النبيِّ النُّنيُّ مَن توفرت فيه تلك الدواعي كلاًّ أو بعضاً ولم يزعم لأحد منهم كلاماً يدل على بلاغة أو فصاحة في مشهد عام أو خاص كبقبة بنات النبي الله ودع عنك نساءه اللاق كنّ أكثر لصوقاً به ليلاً ونهاراً سفراً وحضراً فكلهنّ سمعنّ حديث النبيّ اللُّيُّة وعشن في كنفه وتحت ظله ولم يرد عنهنّ إلاّ القليل عن بعضهنّ نحو كلام عائشة عند موت أبيها على أنّه ليس فيه أيّ مشابهة لكلام الزهراء المنكا في أيّ نحو من أنحاء البلاغة في البيان وبليغ الحجة وقوّة الجنان مع فارق جوّ الصدور.

(رابعاً) قال العقّاد أيضاً في طرحه المشار إليه (وانتقلت إلى بيت زوجها فعاشت سنين تسمع الكلام من إمام متفق على بلاغته بين محبيه وشانئيه...) ونحن لا نناقشه في جميع ذلك لكنا نقول لـه ولمـن هـو عـلى شاكلته ليست الزوجية هي التي أوجدت تلك القابلية عند الزهراء للجلكا وقد كانت علاقة الزوجية أطول زماناً مع نساء تزوج بهنّ من بعد موتها المنا وقد عايشنه حضراً وسفراً ليلاً ونهاراً وطالت صحبة بعضهن أكثر ما عاشته الزهراء المنكا معه من الزمان وكشاهد على ذلك فإنّ أمامة بنت أبي العاص بن الربيع تزوّج بها الإمام بعد وفاة الصديقة الزهراء للخاكا وبإشارة منها وبقيت في حبالته حتى شهادته وتلك فترة طالت ثلاثين عاماً ولو قايسناها مع فترة معايشة الزهراء للبكا لبلغت خمسة أضعاف وقد مرّت فيها أحداث جسام كحروب الجمل وصفّين والنهروان وكانت للإمام في مدّة حكمه عدة خطب وخطوب في السلم والحروب ولم ينقل أحد عن أمامة أثراً ينبئ عن تـأثير الزوجيـة عنـدها في الحـديث فضلاً عن الخطب البلاغية نعم كل ما روت عنها المصادر المعنيـة حـديثاً روته بعد شهادة الإمام على وذلك لمّا خطبها المغيرة بن نوفل فلم تجبه ثم خطبها أبو الهياج بن أبي سفيان بن الحارث فامتنعت وروت حـديثاً عن على ﷺ أنَّ أزواج النبيِّ والوصيّ لا يتـزوجن بعـده فلـم يتـزوجن الحرائر وأمهات الأولاد عملاً بهذه الرواية وهمي رواية مرسلة رواها

الحافظ ابن شهر آشوب "مع انّه قد ورد في التاريخ أنّ بعض أزواج الإمام على تزوجن بعده وفيهن ليلى بنت مسعود بن خالد النهشلي خلّف عليها بعد الإمام عبدالله بن جعفر فأولدها صالحاً وموسى وهارون ويحيى وأم أبيها" ونعود إلى ذكر أمامة وقد روى الكليني" بسنده إلى أمامة (قالت: أتاني أمير المؤمنين علي على شهر رمضان فأي بعشاء وتمر وكمأة فأكل وكان يجب الكمأة) فزوجة تعيش ثلاثين عاماً مع الإمام على لم يرو عنها إلا هذين الأثرين فها ظنك بالباقيات الصالحات من، لم يرد عنهن أي أثر؟! فأين تأثير الزوجية التي زعم العقاد أثرها في بلاغة السيّدة الزهراء هيها؟

(خامسا) قال العقّاد أيضاً في طرحه المشار إليه (وسمعت القرآن يرتّل في الصلوات وفي سائر الأوقات...) وهذا جانب لا ينبغي الوقوف عنده طويلا بعد أن نعرف كثيراً من المسلمين يومئذ يشتركون في سماع القرآن يرتّل في الصلوات وفي سائر الأوقات ولم تؤثر بلاغة القرآن فيهم بل كان الكثير منهم يجهل معناه فاستهاعه لم يغيّر في ثقافته كثيراً وما خبر جهل أبي بكر بمعنى الأب" من العقّاد بغائب.

⁽١) المناقب ٣: ٩٠ ط الحيدرية.

⁽٢) المعارف لابن قتيبة: ٢٠٧ تحـ عكاشة.

⁽٣) كما في الكافي ٧: ٣٦٩ كتاب الأطعمة باب الكمأة.

⁽٤) راجع خبر ذلك في الغدير ٧: ١٠٣ ــــ ١٠٤ ستجد المصادر التي فاقت على العشرة من مصادر التراث السنّي.

هذه هي النقاط التي ذكرها العقّاد في دفع معرّة الخلاف والجدل من النقّاد حول خطبة الزهراء للخالا.

وبهذا نختم الكلام والحمد لله ربّ العالمين وصلّى الله على سيّدنا محمّد وآلـه الطيبين الطاهرين.

نسأله تعالى أن يتقبّل هذا منّا ، ويثيبنا عليه يوم لا ينفع مال ولا بنون إلاّ من أتى الله بقلب سليم ، ويرزقنا شفاعة سيدتنا ومولاتنا الصديقة الزهراء للجنكا ، بولاء مولانا أمير المؤمنين للخلا والأئمّة المعصومين الجناء . تم في ليلة عبد الغدير ١٨ ذى الحجة الحرام سنة ١٤٢٧ هـ

0 0

محتويات الكتاب

يمد	الجم
ن على هذا	الباعث
، الأقوم	السبيل
المنهج الذي لا عوج فيه ؟ ٩	
٥	
، الاول	
- وي الأولى:	
- ربي الثانية: مدرسة الكذب والأحاديث الموضوعة	
الثالثة:	
الرابعة: صفحات من شرح نهج البلاغة	
بعض أحوال المنافقين بعد وفاة محمّد ها	
بعض ما مُني به آل البيت من الأذى والاضطهاد]	
، الثاني	
ﯩﻨﻴﻘﻴﺔ ﻭﻣﻦ ﻫﻮ ﺍﺣﻖ ﺑﻬﺎ٣٠	
ث الاول: في صدّيقية فاطمة الزهراء لهنكا	المبح
ة والسلام على الصديقة	الصلا
ة على لقب الصدّيقة	
ث الثاني: في صدّيقية عائشة	
ا من عائشةا	

ق۲۷	المبحث الثالث: صدّيقية ابي بكر الصدّيق بين التصور والتصدي
	ذكر ما جاء في إثبات الصدّيقية لبعضهم والشهادة لبعض
۸۱	ذكر إثبات الصديقية لأبي بكر والشهادة لهما
	المبحث الرابع: عليّ الصدّيق الأكبر
۹۷	الباب الثالث
9 Y	في مصادر خطب الزهراء فخالا
	التمهيد
99	أَوْلاً: ماذا عن عدد الخطب؟
1	ثانياً : ماذا عنها زماناً ومكاناً وموضوعاً؟
١٠٨	ثالثاً: قراءة واعية في التاريخ من جديد
174	رابعاً: اعترافات خطيرة تنسف تاريخ الإسلام السياسي والسيرة.
171	نماذج من الإعتراف بالخلاف
179	خامساً: ماذا عن أسباب الخطب؟
١٥٠	سادساً: ماذا نجم عن الخُطَب وآثارها؟
177	المبحث الأوّل: مصادر النصّ في التراث الشيعي
1Y1	المبحث الثاني: في مصادر التراث السني
1Y1	(أوَّلاً) الخطبة الكبيرة: وهي ذات ثلاثة فصول
177	(ثانياً) الخطبة الثانية مع نساء المهاجرين والأنصار
١٧٧	(ثالثاً) الخطبة الثالثة
1VA	المبحث الثالث: النصوص المختارة
1A1	النصوص من التراث الشيعي:
	النصّ الأوّل :
۲۰۳	النص الثاني:
۲۰۸	النص الثالث [للخطبة الثالثة]:

Y1.	النصوص من التراث السنّي
۲۱۰	الصورة الأولى:
Y1Y	الصورة الثانية:
YYF	الصورة الثالثة:
YYY	كتاب شرح نهج البلاغةالصورة الرابعة:
	لصورة الرابعة:
	رو رو. لصورة الخامسة:
	ـــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
	لصورة السابعة:
	لصوره العابع الباب الرابع
	الباب الرابع ني محاور التوثيق
	ىي تتحاور اللوتين لمحور الأوّل: توثيق أصحاب المصادر
	لمحور الثاني: توثيق المصادر
	لمحور الثالث: توثيق الأسانيد
	أسانيد الخطبة الكبيرة في كتاب (دلائل الإمامة)
٣٢٨	(السند الأول)
٣٣٤	(السند الثاني)
rr.	(السند الثالث)
	(السند الرابع)(السند الرابع)
	(السند الخامس)
٣٤٣	(السند السادس)
Ψ £ ξ	(السند السابع)
	(السند الثامن)
T & 0	(السند التاسع)
	رــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
	(السند الأول)
	(السند الثاني)

T & V	(السند الثالث)
T £ A	سناد ابن أبي طاهر في بلاغات النساء
	أسانيد السيد المرتضى
	وقفة صارخة للسيّد ابن طاووس
	نوثيق إسناد ابن طاووس
	سانيد الخطبة الصغيرة
	- لمحور الرابع: روعة الأسلوب
	المحور الخامس؛ قوّة الحجة
	الخاتمة
	مع العقّاد والنقّاد

